重发此贴之说明：由于技术原因，上次发帖之时出现了页面排列混乱和字迹不清之现象，严重影响了大家之阅读！而此贴之内容又太重要了，希望能引起大家之重视！现重发此贴，希望可以给关注此贴者一点小小之帮助

正宗净土理论之基础——佛教的真理之标准

任何一个法门，以及阐释并为这个法门服务的理论体系，尽管它们已经流传得非常久远，尽管它们已经被绝大多数信众所接受，甚至还被狂热的信徒们视之为神圣不可侵犯的“绝对真理”。但是，我们却不应该把现实生活中所存在的任何一种理论范式与实在的真理相混淆。那么，究竟什么才是真实存在的唯一真理呢？在佛教的范围内，唯一真正的真理，被公认为是由佛祖释迦牟尼用语言所口述，由佛的弟子们用文子记录整理，而广泛流传于世的佛经！

佛教毕竟是本师释迦牟尼佛之“教”，它是以“佛说”而作为真理之标准的。因而，在佛教界永远是以“佛说”作为判定一切是非之标准，仲裁一切讼诤之依据的。在佛教界永远是不存在“少数服从多数”的问题的。包括等觉菩萨在内的一切四众弟子，从来就没有人怀疑过佛的权威性，将来也永远不可以怀疑佛的权威性！这是整个佛教界人所共尊之“公理”，是没有任何讨价还价之余地的，除非你放弃佛教之信仰，放弃佛弟子之身份。因此，当人们发现任何现存的佛法理论，若与佛经不相适应、互相矛盾，甚至与佛经直接对立之时，我们就不得不舍弃原有之理论而尊依佛经！

尽管这种选择可能会是很艰难，甚至是很痛苦的，然而，这却只能是我们唯一正确之选择，在这种痛苦的抉择中，原有的理论将不得不被更符合于“佛说”的理论框架所取代。

净土法门三大理论基础

一、净土法门第一大理论基础是“正信即生”——“信愿往生”

魏译《佛说无量寿经》是无量寿系列诸经之中最为流通，净宗学人最为熟悉之经典，其中之“弥陀本愿（魏译18愿）”可以说是妇孺皆知，其“本愿成就文”更可以说是无人不晓。然本愿之“乃至十念”到底所指何意？成就文“乃至一念”之真意又究竟为何？这一问题着实为本愿之核心密要，法门之精髓灵魂，此乃净宗第一大理论基础，极须彻底明辩之！！！

然，为了弄清“乃至十念”，先需弄清“乃至一念”，为了弄清“乃至一念”，又首须弄清其中之“一念”为何。根据“依义不依语”之根本原则，当知，释迦牟尼佛对弥陀本愿之多次开示，其语虽异，其意必一！！！！！！

由唐译本愿成就文之“乃至能发一念净信欢喜爱乐”当知，

其中之“一念”者，必为“一念净信欢喜爱乐”之心，流通文中则称之为“能生一念喜爱之心”。由此可证，魏译下卷之本愿成就文中的“信心欢喜乃至一念”，当指“一念信心欢喜之心（信心！）”也。以此“一念信心”而作“愿生彼国”之“回向”，当知即是“一念信心欢喜愿生彼国”之心。而“信心欢喜愿生彼国”之“心”又正是本愿“至心信乐欲生我国”之“心”也。

既知本愿之“一念”为“一念信心欢喜愿生彼国之心”，当知本愿之“十念”必为“十念至心信乐欲生我国之心”。这是千佛出世都绝对不能推翻之真理，本不需再画蛇添足。然而为了能让大家更加清楚准确地理解本愿“乃至一念”之真义，真正作到以理服人，现将魏、唐二译和由日本人翻译的梵文《极乐庄严经》的中文译本之中的“本愿成就文”一并开列如下：

曹魏·康僧凯所译《佛说无量寿经》的第十八愿成就文为：

诸有众生闻其名号，信心欢喜乃至一念，至心回向愿生彼国，即得往生住不退转，唯除五逆诽谤正法

唐·菩提流志所译《无量寿如来会》的第十八愿成就文为：

何以故？他方佛国所有众生闻无量寿如来名号，乃至能发一念净信欢喜乐，所有善根回向愿生无量寿国者，随愿皆生得不退转，乃至无上正等菩提，除五无间、诽谤正法及谤圣者

梵文版《极乐庄严经》之“本愿成就文”（平等通照版）：

Tat kasya hetoh. ye kecit sattvas tasya bhagavato 'mitabhasya namadheyaj wrnvanti wrutva cantawa ekacit totpadam apy adhya-wayena prasada-mahagatena cittam utpadayanti te sarve 'vaivartikatayaj santy anuttarayah samyak-sambodheh.

其译文为：

何以故？凡任何众生听到无量光如来的名号，且听了之后乃至生起一念至诚大深信，这些众生将不退转于无上正等正觉（即得往生住不退转！）

梵文版《极乐庄严经》之“本愿成就文”（南条文雄版）：

Tat kasya hetoh ye kecit sattvas tasya bhagavato 'mitabhasya namadheyaj wrnvanti wrutva cantawa ekacittotpadam apy adhyawayena prasada-sahagatena cittam utpadayanti te sarve 'vaivartikatayaj santy anuttarayah samyaksambodheh.

其译文为：

何以故？凡任何众生听到无量光如来的名号，且听了之后乃至生起一念至诚净信，这些众生将不退转于无上正等正觉（即得往生住不退转！）

平等通照对此愿成就文的翻译如下：

为什么呢？因为所有的人听到无量光如来的名号，听到之后有生起净信而有高洁的愿望，即使只有一次的发心，他们将不退转于最高的正觉
（其中“有高洁的愿望”是指有“欲生我国之愿望”）
Gómez对此愿成就文的翻译如下：

正觉的保证：“这是为什么呢？因为那些听到阿弥陀佛名字的众生，听到之后有坚决的清净信心，甚至只有一念，他们将不退转于无上、完美、圆满的正觉”
注：（“甚至只有一念”，是指“乃至一念”的“坚决的清净信心”）
Max Müller等对此愿成就文的翻译如下：

“为什么呢？因为所有听到无量光佛名号的众生，听到之后生起欢喜憧憬之心，甚至只有一念，他们将不退转于最高的正觉”

（何以故？凡任何众生听到无量光如来的名号，且听了之后乃至生起一念至诚大深信，这些众生将不退转于无上正等正觉”）

在简单罗列了《极乐庄严经》之“本愿成就文”的梵文原文、魏唐二译之“本愿成就文”和几位佛教学者对该梵文原文之译文后，需要特别提醒诸位留意的是，我们罗列以上诸文并将之详细对照比较的目的究竟是什么？！当然了，弄清“本愿三心”之含意（具体内容）是十分必要的，然而“本愿乃至十念”和“成就文乃至一念”之真意到底为何，对我们来说或许更为重要、更为迫切！因为它直接影响着本愿之性质，因而也就直接影响着“摄生三愿”和整个净土法门之性质。
它所确定的是：

西方净土之往生到底是靠信愿还是靠念佛？是发三种心（摄生三愿皆是发三种心即便往生，三种心又即信愿心）即便往生，还是在发三种心之后还要念佛才能往生的大是大非问题。除此之外，它还直接影响着本愿之方向，因而也就直接影响着“摄生三愿”和整个净土法门之方向。
它所确定的是：

本愿乃至摄生三愿之往生，到底是只需要“上至十念、下至一念”之信愿，还是需要“上至一形、下至十声”之“念佛”？？？

以上这两个问题都是净土法门最根本之问题，大是大非之问题。如果在这两个根本的、大是大非的问题上弄颠倒了，整个净土法门之理论基础就会彻底被颠覆，而建立在这一被颠倒了的理论基础之上的任何理论，不管它有多么“宏伟”和“高妙”，都将一无是处!!!!

众所周知，“本愿成就文”是释迦牟尼佛对弥陀本愿之真意所作的金口之诠释。在整个娑婆世界，乃至十方一切世界，这都是对弥陀本愿所作的最具权威之诠释。其真实性、真理性、唯一性和可靠性都是绝对不容置疑的！！！如果我们还承认“依法不依人”和“依意不依语”这两条根本原则的话，那就只需有魏、唐二译之“本愿成就文”即已足矣，这是因为，只要通过对魏、唐二译“本愿成就文”之比较，就不仅足以确定本愿成就文“乃至一念”之性质和方向，而且还足以确定本愿“乃至十念”的性质和方向。

如果有人对此还心存疑虑，对大经之古译本的真实性和可靠性还不放心的话，也不妨再参考一下由当代大德对新近发现的梵文《极乐庄严经》所作的精彩之“新译”。这些译文之所以称之为“精彩”，是因为他们都是严格尊循了“依意不依语”的根本原则，没有去刻意追求经文结构之精炼和文辞之华美，而是直奔主题、切中要害、一针见血地点破了“本愿乃至十念”的核心之本质。为恢复正宗净土理论之本来面目奠定了坚实可靠之基础。

为了便于和大家共同探讨，笔者仅提出以下几点意见，以供诸位同修之参考。还望能起到抛砖引玉之作用，以期引起诸方大德之关注。

1、魏译本愿成就文中的“信心欢喜乃至一念”，指的是乃至一念的信心欢喜之“心（念头！）”。其中之“乃至一念”是“信心欢喜之心”的后置定语（又称定语倒置！）。而定语倒置之目的，完全是为了强调信心欢喜之念头的“数量”之少，进而强调的是往生西方净土之易——只需一个念头即可，此外别无条件！

2、唐译之“本愿成就文”即是对魏译“本愿成就文”的最精确之注释。其中“乃至能发一念净信欢喜爱乐”，就是将作为后置定语的“乃至一念”由后置（倒置！）变为前置（顺置！）之后的魏译“本愿成就文”。其所唯一不同的是，唐译之“本愿成就文”中还补足了句中的主要语法成分——谓语，即多了“能发”二字而已。
3、梵文《极乐庄严经》及其各种译文之中
或译作“乃至生起一念至诚净信”，
或译作“乃至生起一念至诚大深信”，
或译作“生起净信而有高洁的愿望，即使只有一次的发心”，
或译作“生起欢喜憧憬之心，生起坚决的清净信心，甚至只有一念”……

但其本质皆与魏唐二译完全一致。皆是“至心信乐”之心，“欢喜爱乐”之心，“至诚净信”之心；皆是“清净信心”和“至诚大深信心”……总之是“乃至一念信心”！！！

4、将此“一念信心”作愿生彼国之“回向”，即是“乃至一念”的“信心欢喜愿生彼国”之心矣！若用弥陀本愿中的话说，就是“乃至一念的至心信乐欲生我国”之心！如果将上句中的定语——“乃至一念”——后置，就是“至心信乐欲生我国乃至一念”！和本愿的“至心信乐欲生我国乃至十念”相比，除了念头之数量有所不同外，其念头之本质又有什么差别呢？！

5、由此可见，由“弥陀本愿”所规定的“往生之正因”（即“净土法门之正念”）唯是“本愿之三心”，此“三心”融汇在一起而又合成了“一种心”。这“一种心”就是“一念信心欢喜愿生彼国”之心，又云“一念至心信乐欲生我国”之心，此心之外无杂心，此念之外无余念也！

6、这一“一念信愿即往生，信愿之外无条件”的根本原则不但适用于“本愿”，而且通用于“摄生三愿”，由此可知，净土正门的往生之正因（净宗之正念！）唯是一念信愿之心，即唯是“一种信愿欲生之念头”，此外别无余念也！

7、西方净土之往生既是以“发心（发信愿心）”为“正因”，根据“有因必有果”的基本定律，当知应是：发心者即生，发心者必生，只需有“一个念头”即可！！！

因此

“乃至一念”的第二个意思就是在这一种“信愿欲生”的念头之中，只需有一个念头即可，但又不能少于“一念”！

8、既是“发心即生”，当知“一念”之后立即就获得了往生之资格，故“一念”之后的“第二念”、“第三念”……乃至“多念”已于往生无益。更何况欲令凡夫众生保持“多念”，亦决非易事，弥陀大慈大悲哀愍众生，明知多念无益，又何必给众生增加不必要的负担，给往生制造不必要的障碍，而偏执于“多念”呢？！是故，“乃至一念”的第二层意思当是“亦不必多于一念”！

9、综合5、6、7、8项之意，当知：

一切众生皆只需“一念”——“一种信愿欲生之念头”中的“一个念头”——即可往生，但唯独五逆谤法者除外！！！

10、那么，五逆谤法者到底需要多少个“至心信乐欲生我国”的“念头”才能往生呢？根据魏译第十八愿和《极乐庄严经》第十九愿可知，乃是下至十念，但又不必多于十念也！！！

在弄清了本愿成就文“乃至一念”之真义的基础上，根据“真理唯一”，“佛佛道同”的原则，当知两土导师对本愿真义之开示必不相违！！！因此，本愿“十念”与成就文“一念”虽可有数量之差别，但其本质却决不可有丝毫之差异。

既然成就文“一念”之本质是“信心欢喜愿生”之心，当知本愿“十念”之本质亦必是“至心信乐欲生”之心!!!!

如果有人对这一结论还心存疑虑，对释迦牟尼佛的亲口解释还不满意，或欲搬出祖师的理论作挡箭牌，还想再强词夺理的话，我们也不妨再直接请出阿弥陀佛，听一听他老人家对其本愿“乃至十念”所作的亲口之解释。

为了能让大家进一步加深对本愿“十念”之本质的正确领解和信受，现将魏、唐二译和由当代大德所翻译的《极乐庄严经》之中的“弥陀本愿”一并开列如下：

曹魏·康僧凯的《佛说无量寿经》的第十八愿之愿文为：

“设我得佛，十方众生至心信乐，欲生我国乃至十念，若不生者不取正觉，唯除（唯独）五逆诽谤正法”

唐·菩提流志译的《无量寿如来会》的第十八愿愿文为：

“若我证得无上觉时，余佛刹中诸有情类闻我名已，所有善根心心回向，愿生我国乃至十念，若不生者不取菩提，唯除（唯独）造无间恶业、诽谤正法及诸圣人”

梵文本的第十九愿（平等通照版）如下：

sacen me Bhagavan-bodhipraptasya-aprameya-asamkhyeyesu buddhaksetresu ye sattva mama namadheyam wrutva tatra buddhaksetre cittam prerayeyur-upapattaye kuwalamulani ca parinamayeyus te tatra buddhaksetre na-upapadyeran antawo dawabhiw-citta-utpada-parivartaih sthapayitva-an-antarya-karinah saddharma-pratiksepa-avarana-krtaw ca sattvan ma tavad-aham-anuttaram. samyaksajbodhim abhisambudhyeyaj.

“若我成佛，凡是无量无边佛土的众生听闻到我的名号，将会生起往生之心而且回向善根，乃至生起十念的往生佛国心，若不往生，我就不成无上正等正觉。但造作无间业和诽谤正法除外”

平等通照对此愿文的翻译如下：

“世尊啊！我成正觉之后，在无量无数的佛国中，众生听闻到我名字，生起欲生我的佛国的心，为此而积累（回向）善根。又，即使只生起十次往生佛国的心，这些人若不往生我的佛国的话，我就不取无上等正觉了。但是犯五逆罪?无间业，妨害、诽谤正法者除外”

Gómez对此愿文的翻译如下：

“世尊，在我成正觉之后，众生在无限、无量的佛土将会听到我的名字，他们将置心于往生我的佛国，而且以他们的善根奉献而往生，如此还不能往生的话，我就不成为无上、完美、圆满的正觉。又，甚至他们只有十次的决定，往生也将会实现。除非他们犯了五种立即报应的罪，和反对正法”

Max Müller等对此愿文的翻译如下：

“薄伽梵，当我成菩提时，若无量无数佛国的众生，听到我的名字之后，我将使（令！）其心念（想！）我的佛国，且将使（令！）他们以善根的积蓄而往生的愿望实现，甚至他们只有十次的心念(往生之心念)，如果他们没有往生到我佛国，那么我就不成为无上等正觉。除非他们犯了五逆罪和妨碍、诽谤正法”

因为梵文本《极乐庄严经》中的“法门根本愿”是“摄正行愿”而非“摄正念愿”，它相当于宋译《无量寿庄严经》中的“行正信行愿”而不是吴、魏、唐三译中的“摄生三愿”。因此它根本就没有单独而明确地给出“弥陀本愿（魏译十八愿!）”也没有明确地指出“本愿”与魏译第十九、二十两愿之差别。而日本的南条文雄学者只是为了使梵文本的“形式”能和魏译第十八、十九、二十愿的“形式”相符合，而特将原来的梵文本“回复”成了与魏译《佛说无量寿经》的第十八、十九、二十愿之“形式”相同的模样。以下便是“合于”魏译第十八愿之“形式”的梵文之样貌。

提示：南条文雄学者的这种“回复”是错误的，难免有改经之嫌！

南条文雄版第十八愿之愿文：

sacen me Bhagavan-bodhipraptasya ye sattva anyesu lokadhatusu mama namadheyam wrutva tatra buddhaksetre cittam prerayeyur upapattaye prasanna-citta mam anusmareyus te tatra buddhaksetre na-upapadyeran antawo dawabhiw citta-utpada-parivartaih sthapayitva-an-antarya-karinah saddharma-pratiksepa-avarana-krtaw ca sattvan ma tavad aham anuttaram samyaksajbodhim abhisambudhyeyaj.

南条文雄之译文：

“若我成佛，凡是他方世界的众生听到我的名号，将会生起至心清净的往生心而忆念我，乃至只有生起十念的往生佛国心，若不往生，我就不成无上正等正觉。但造无间罪、诽谤正法除外”

综合观察《极乐庄严经》第十九愿之各种译文可以发现：

1、众生之所以能够生起“欲生我的佛国的心”，或者“置心于往生我的佛国”，皆是由于“听闻了我的名号”之所致。由此可知，“闻彼佛名”是生起“至心清净的往生心”的前提条件。而“此心”之生起，则是由于“弥陀名号功德”之摄受力——即弥陀之本愿力使然。

2、众生在听了我的“名号”之后，不仅将会生起至心清净的愿生心，而且还将会“忆念我”，Max Müller等之译文还直接而明确地指出：“我将使其心念我的佛国（而不是念假名之文字!）”。这说明:

众生之所以会“忆念无量寿佛及彼国土（念佛！）”，亦是名号功德之摄受力使然也。

3、“忆念思维”之结果，亦将令之生起往生佛国之心，直至“发至诚心坚固不退”（详见《宋译》第十三愿）。

4、“往生”靠的是“回向善根”和“积集善根应持回向”！众生是以他们的“善根(善心)”的积累和“善根的奉献（善根回向）”而获往生，而不是以闻名之后的功德之积累和念佛之积累而往生。

5、“至心清净的愿生心”不仅包括了本愿（魏十八愿）“至心信乐”的“欲生心”，而且也包括了十九愿“至心发愿”的“欲生心”和二十愿“至心回向”的“欲生心”。因此，“至心清净的愿生心”不是单指本愿之“信愿心”，而是通指“摄生三愿”的“信愿心”。因此，它不但充分反映了本愿之本质，而且也更加全面地反映了整个净土法门之本质。

6、凡是生起至心清净的欲生我的佛国之心者，不管其是以宿世善根之回向，还是以其今生善根之积累。总之，凡是以其善根（信心！）之奉献（回向！）而欲生我国者，弥陀皆能保证其往生之愿望决定实现！这是弥陀的“摄生三愿”——净土正门——之共同宗旨，说明三愿皆仗信愿往生，信愿之外无条件！

7、《魏译》本愿之真意，若依“文”直译就是：

设我得佛，十方众生只要生起至心信乐欲生我国之心，甚至只有十念，我若不能令其往生，我就不成无上正觉等正等；

若依“意译”就是：

设我得佛，十方众生但能生起十念的至心信乐欲生我国之心，若不能令其往生，我就不成无上正等正觉。

由此可见，

本愿之“十念”，乃是“十个”、“十次”的往生佛国心，是“十次的心念”、“十次的决定”，而决不是“上至一形、下至十声”之“称名 念 ‘佛’”也。

8、既然魏译本愿的“至心信乐欲生我国”之心是“信愿心”，而其“乃至十念”也是“不超过十念”的“信愿心”。那么，由魏译本愿所确定的“往生正因”，除了“十念信愿之心”外，还有什么其它条件呢？！

9、本愿之“十念”是发“一种心”而不是“发十种心”。发一种什么心呢，由以上经文可知，是发一种“至心清净的愿生佛国”之“心”。而“十念”只是这“一种心（“三种心”合成的一种心！）”之中的念念相续的“十个念头”。

10、“十念必生”是专门针对五逆谤法者而说，是对五逆谤法者提出的特殊之要求。与本愿成就文互参，方可知其真正之本意为：

唯有五逆谤法者才必须“具足十念信愿”而往生，其余一切众生则只需一念即可。并非五逆谤法者不能往生也！绝非五逆谤法者不能往生也！！！

根据以上的分析，我们已经知道，梵文《极乐庄严经》（平等通照版）第十九愿的前半部分和经过南条文雄学者修改过的，所谓符合魏译《无量寿经》十八、十九、二十愿之样貌的南条文雄版第十八愿的前半部分，其内容完全相同，皆是净土正门的“行正信行”之第一步（“闻信”之过程），即“摄生三愿”的“初发心之行（往生行！）”，它完全符合于《宋译》第二十七愿所规定的“闻我名号发清净心归依顶礼”和《汉译》第十七愿所规定的“闻我名字皆悉踊跃来生我国”之原则，同时又完全符合《唐译》之“摄生三愿”所规定的以“善根回向而往生”的共同之原则。所以平版所谓的“听闻到我名号，将会生起往生之心而回向善根”，实应为“听闻到我的名号，将会以善根（信心！）之回向而生起往生之心”。这与南版之“听到我的名号，将会生起至心清净的往生心”是完全一致的。且又完全符合《宋译》第二十七愿“闻我名号发清净心归依顶礼”之要求。因此，在其“往生心”生起——“闻信彼佛名号”之当下（乃至一念！！！），就“即时入正定位生清净安乐国”矣！

以上“数文”皆是针对包括五逆谤法者在内的一切众生而言，并没有特别针对五逆谤法者之特点。而平版第十九愿之后半部分“乃至生起十念的往生心”同样是摄生三愿的“初发心之行”，然而却是专门针对五逆谤法者而说。其真正之含义为：

即使是十恶不赦的五逆谤法者，也只须“生起十念的往生佛国心”即可往生！而南版第十八愿的后半部分“听到我的名号，将会忆念我，乃至只有生起十念的往生佛国心”。则与平版之意义有所不同。虽然它仍是针对五逆谤法者而说，但它已不是“摄生三愿”的“初发心之行”，而是已经变成了“行正信行”的第二步——即通过“念佛”而生“正信”的“再发心之行”矣！！！这一句是专门针对闻名而疑惑佛智的少善根者而说的。其人在闻名之后虽未即发信心，然而经过“闻已思维”——“而忆念我”，同样可以生起“至心清净的愿生心”，“乃至只有生起十念的往生佛国之心”，
如果他们还不能往生的话，我就不取无上正等正觉了。此文同样是专门针对五逆谤法者而说，其意义是，

通过“忆念思维”，哪怕只生起十念之愿生心，也必然可以往生！

以上两愿之中的“将会生起往生之心”——“将会生起至心清净的往生心”和“乃至生起十念的往生佛国心”——“乃至只有生起十念的往生佛国心”等，虽然不是专指“本愿”之三心，但却肯定是包括“本愿三心”在内的“摄生三愿”的共同之“三心”。因此，它不仅完全符合本愿之精神，同时又完全符合三愿共同之精神。因此，在其可信度上不但不会有丝毫之降低，反而可以说是更加全面地、更加准确地反映了整个净土正门之正旨——凡属三愿所摄之一切众生，皆仗一念信愿而往生，而唯独五逆诽谤者除外！而对于这一部分极为少数又极为特殊之众生——五逆谤法者而言，也只须十念信愿即可！！！是故应该说，凡是提出“乃至十念”这一特殊要求的地方，都应该是“唯独五逆诽谤正法”，而不是“唯除五逆诽谤正法”也！

综上所述可知，

“乃至十念”和“乃至一念”之本质，狭义地说是指“本愿”之“三心”，而广义地说则通指“三愿”
之“三心（至诚的信愿之心）”，既然“三愿”皆是“一念信愿即往生”，当知法门之共同宗旨亦是“信愿之外无外件”也！！！

二、净宗第二大理论基础是“行正信行”

既然弥陀“摄生三愿”的共同宗旨都是“一念信愿即往生，信愿之外无条件”，当知净土正门之“正念（往生之正因！）”，唯是“一念信愿之心（一念正信之心！）”是也。

这里所说的“信”，一是信西方依正功德真实殊胜，在此基础上还要发愿欲生；二是信弥陀智慧以及由弥陀无碍智慧而建立起来的纯他力摄受的“弥陀西方极乐净土法门”！

大家知道，净土法门是弥陀智慧之结晶，名号功德之精华，若“不信净土法门”，就是“对弥陀智慧疑惑不信”矣!!!

而净土之正门——“摄生三愿”——的共同的宗旨就是:

有愿即生!

有愿必生!!

随愿皆生!!!

已发愿者已往生!今发愿者今往生!!当发愿者当往生!!!!!!

因此,

信净土法门就是信有愿即生，信有愿必生，信随愿皆生，信已发愿者已往生……

是故,

若只信西方依正之殊胜而不愿生者不能称为正信！只信西方依正殊胜而愿生，但不信已发愿者已往生者，亦不名正信也！！！

然而，由于众生善根层次（信解能力！）不同故，其闻信彼佛名号——闻彼佛名号而生起的正信心——之层次是大有差别的。

有的人只领解并信受了弥陀无条件救度（相信西方净土之往生，除了“正信”和“发愿”之外，别无任何附加条件，不需任何修行！）之原则，因此，他所表现出来的“信愿层次”就是以“信心”作为交换条件而回向（又叫“至心回向”），且以“信心回向”而“欲生”。所以，他是以其对弥陀的“至诚心（信心！）”作为交换条件（以善根的奉献，或者说是以信心的奉献！）而发愿欲生的。这种“信心回向(奉献信心！)”与其它一切自力法门传统的“功德回向（奉献功德！）”是有根本区别的。

有的人不但能领解和信受弥陀之“无条件救度”原则，同时也能领解并信受其“主动救度”之原则，他知道西方极乐世界是弥陀为了接引十方一切发愿欲生者而主动建造的，又知道弥陀示现于十方世界，并“以大音声宣布名号功德”，是其向十方众生发出的主动之召唤，是弥陀向十方众生主动发出的真诚之邀请。而“临终接引”，则是弥陀为了免除众生由于担心自己“心不净则土亦不净”，因而不能凭自力往生西方净土的后顾之忧，而向一切烦恼具足之众生主动做出的庄严之保证。

因此，他也清楚地知道：

“往生”不是“我要去”而是弥陀“要我去”，不是我主动要去，而是弥陀主动邀请我去。不是众生要靠自己的能力去，而是弥陀以其佛力主动接引众生去！！！

能够认知并坚信这一原则的人，其所表现出来的“心理状态”是：

只需从自己的至诚之心中发出真诚的愿意（经云：“至诚发愿”！）接受弥陀之邀请，而一心一意地想要往生其阿弥陀佛国（“一心念欲生我国”！）之心即已足矣！

这就是《魏译》第十九愿中的“至心发愿欲生我国”，《吴译》第七愿中译作“一心念欲生我国”，而在《吴译》之“三辈往生”中世尊又将之解释为“至诚愿欲往生阿弥陀佛国”和“一心念欲往生阿弥陀佛国”。

还有一部分人，不仅坚信无条件救度和主动救度之原则，而且也能完全领解和信受其“平等救度”之原则。他知道：

九法界众生在摄生三愿所规定的根本原则面前是一律平等的。上至等觉菩萨，下至蜎飞蠕动、地狱众生,只看你的信愿之“层次”和你的发心之“时”、“机”，而没有发心前的地位高低、亲疏、贵贱之差别。

因此九法界众生都将处于同一起跑线之上：

平时闻名而即发“至心信乐”之的九法界众生，同生实极圆满土（天台谓之“实报庄严土”！）；平时闻名而至心发愿欲生（一心念欲生我国）的九法界众生，同生实极庄严土（天台谓之“方便有余土”）；平时闻名而以“至诚心回向欲生”（信心回向！）的九法界众生，同生实报殊胜土（天台谓之“凡圣同居土”）；疑惑佛智犹信罪福而愿生者（包括上至等觉菩萨在内的九法界众生），经念佛之后将同生边地疑城（吾称之为“实报方便土”）！

………… ………… …………

由此可见：

“闻其名号欢喜踊跃乃至一念，当知此人为得大利，则是具足无上功德”对下至蜎飞蠕动、五逆谤法者亦不例外也!

又，经云：

“弥勒当知，其有菩萨生疑惑者为失大利”！

“疑惑于诸菩萨为大损害”！！！

可见,

上至等觉菩萨，声闻、缘觉，若有疑惑佛智者，亦不能免于“胎生”！能够正确认识并坚信以上三原则者，如能“闻名即发一念欢喜爱乐之心，当获如上所说功德”。不管你是造恶凡夫，还是声闻、菩萨，乃至蜎飞蠕动之类，当即可证“大菩萨”之位。释尊赞之为“善获利益”之“菩萨摩诃萨”！不但当下即可了生脱死，而且可与观音、势至平起平坐，把手同行。当此之时也，自然是法喜充满，难以名状。其“欲生我国”之心将在至诚的“欢喜爱乐”之心中油然而生，这就是本愿的“至心信乐欲生”和“信心欢喜愿生”者的心理之状态（心态！）也!

既然已知净土法门之“正念（即往生之正因）”，唯是一念信愿之心——“正信心”！当知净土之“正行”，必是建立“正信心”之过程——弥陀谓之曰:
　　“行正信行”!!!!!!！！

既然已知信心层次不同时，往生果报亦不同，而信心层次（信解程度！）愈深者，果报愈殊胜。当知，净土“正行”之第二步，必是加深对法门之领解，提升对法门之信心的过程（又称“助满行”或“摄满行”！），弥陀将以上建立信愿（“信心行”，又称“往生行”）和提升信心（又称“助满行”、“摄满行”！）之过程统称为:
　　“行正信行”！！！！！！！！！！！

“行正信行愿”属于摄“正行”之愿；它与摄“正念”之愿（摄生三愿）互为表里，相辅相成，是共同构建净宗理论体系的两大支柱，是净土理论的共同之基础。
　　三、“正信即生”和“行正信行”的共同基础是“弥陀名号”
　　若问：“行正信行”之前提是什么?

答曰：“闻佛名号”！用弥陀的话说，是“闻我名字”、“闻我名号”;就诸佛和众生边而言,叫做“闻彼佛名”、“闻其名号”，二者统称为“闻名”。
　　再问：众生“闻名”之前提又为何?

答曰：众生“闻名”之前提是诸佛必须“称彼佛名”，弥陀则名之曰“称我名”。弥陀对“称我名”的解释是“说我相好光明，威神功德和国土之善”，这其中当然就包括了“说我西方净土之法门”了。既然诸佛“称我名”就是说我功德和国土之善，就是说我西方净土法门。那么，理所当然的，众生之“闻我名”也就只能是闻“彼佛功德和国土之善”、闻“彼佛西方净土法门”了。
　　那么十方诸佛对“称佛名”一语又是如何解释呢?
　　经云:

“东方有恒河沙数世界，一一界中有恒沙佛，诸佛如来出广长舌相，放无量光说诚实言，各各称赞无量寿佛无量功德（包括无量光明！）不可思议。南西北方四维上下诸佛称叹亦复如是”。

既然十方恒沙诸佛如来皆共赞叹（名号经则云：“宣布”！）的，都是“无量寿佛的威神功德和彼佛光明”，那么:
　　十方众生“所闻”之“佛名”，当然必是“彼佛光明”和“威神功德”而无疑也!
　　由以上分析可知,

众生入净土门，行正信行的第一步，就是必须闻其光明威神功德！！！就是必须闻彼佛名号！！！！！！！

那么，对于闻名而未生正信的疑惑佛智者和虽生正信而信心层次较低，未入本愿之摄受者，其“信心行”之方法和途径又是什么呢?
　　答曰:
　　“用我故益作善”！
　　其中之一是“作诸功德（闻已修行，属于身业！）信心回向”，
　　其中之二是“称其功德（闻已称说，属于口业！）信心回向”，
　　其中之三是“念其功德（闻已思维，属于意业！）信心回向”。
　　其中,

“作诸功德信心回向”就是通过亲身践行弥陀过去所作之功德，而不断加深对弥陀法门之领解，以种诸善根、提升信心，并以信心回向;

“闻已称说信心回向”，就是通过称叹其功德，弘扬其法门，而不断加深对弥陀法门之领解，以种诸善根、提升信心，并以信心回向;

“闻已思维信心回向”就是通过进一步“思维已闻之弥陀功德”而积累善根、提升信心，并以信心回向!
　　由此可见,

无论是初发心之行——往生行，还是再发心之行——助满行，皆离不开闻“弥陀之功德”，闻已思维“弥陀之功德”，闻已称说“弥陀之功德”和闻已践行“弥陀之功德”。
　　这就进一步证明了:
　　“行正信行”之整个过程都离不开彼佛之功德！！！

"行正信行"之整个过程都离不开弥陀之名号也！！！
另一方面，从正信行之结果来看，

凡欲往生者，皆须生起正信！"闻"而不信、"念"仍不信者则必不能生（不能化生）！！！
然其"所信"者，又离不开彼佛光明、功德和彼佛之法门！！！！！
即离不开弥陀名号也！！！！！！！！
再，

闻名、念佛（包括观想！）、称名、修（作）诸功德之后仍未生起正信者，虽可仗"思维彼佛功德（念佛）"，"称说彼佛功德（称名）"和"践行彼佛功德（修诸功德！）"而得胎生，但其"所思"、"所观"、"所称"、"所作"、"所修"者又为何呢？
仍然离不开彼佛之名号功德也！！！！！！！
总而言之，

不论是从往生之"正念"，还是从净土之"正行"的角度出发，皆不能离开彼佛光明、威神功德，因此，弥陀名号功德乃是一切正念、正行之基础，净土法门之精髓和源泉，弥陀本愿力之始出生处也。
行文至此，我们最后还要问一句：
"弥陀名号"到底是什么？！
答曰：
"弥陀名号"就是弥陀依正！
"弥陀名号"就是净宗妙法！！
"弥陀名号"就是弥陀大愿！！！
"弥陀名号"就是《净土诸经》！！！！！！！！！

编者按："行正信行"之法则是《净土诸经》共尊之法则，是整个净土法门的根本之法则！是法门之心要，之精髓，之灵魂！！！幸勿因此文稍长而轻忽之！！！！！
愿一切见者、闻者，仔细推敲者，反复把玩者皆获大利！！！！！
《净土诸经》的修行总纲领（之一）
概说
今之所谓
"净土法门修行纲领"者，是指《净土诸经》、特别是系列《无量寿经》的共同的"修行之纲领"，而绝非仅指某一净土经典的
"修行之纲领"。由于种种的历史之原因，人们往往只注重于研究魏译《无量寿经》的第十八愿，而此愿又常常被人们称作弥陀之"本愿"。然而"弥陀本愿"并不是整个净土法门的最基本的"修行纲领"，而只是这一"基本纲领"的众多表达方式之一种。那么，《净土诸经》之中释尊所常说的"依教奉行"和"如说修行"，到底是依谁之教、如谁之说？净土法门之"修行"到底是指什么"修行"？此行最基本的"修行纲领"又究竟是什么呢？！

众所周知，西方极乐净土及其净土法门皆由阿弥陀佛（本人）亲自创立，是故净土法门的"如说"之"正行"就理所当然地应当尊依弥陀之"教"，信守弥陀之"说"！即使是娑婆之本师（释迦牟尼佛）有所"宣说"、有所解释，也只能是如实之转述，"如理之宣说"而已。而阿弥陀佛（本人）为其西方净土法门所规定的唯一的"如说之正行"是"行正信行"而不是"行功德行"！也不是"行念佛行"！！更不是"断惑（断烦恼、妄想、习气）之行"和"报恩之行"！！！
宋译《佛说大乘无量寿庄严经》的第三十一愿中明确规定：

"我得菩提成正觉已，所有一切众生闻我名号，永离热恼心得清凉，行正信行得生我刹，坐宝树下证无生忍，成就阿耨多罗三藐三菩提"

其中"坐宝树下证无生忍，成就阿耨多罗三藐三菩提"，指的是往生之后的"成佛之行"，不在本文讨论之范畴。而
"所有一切众生闻我名号，行正信行得生我刹"

则是阿弥陀佛所亲自确定的，通用于《系列无量寿经》和一切《净土诸净》的整个净土法门的修行总纲领。

其中，"所有一切众生闻我名号"，说的是"所有一切闻我名号之众生"（其意义与"所有一切众生，闻我名号永离热恼心得清凉，行正信……"是大不相同的！），而所有这些"闻我名号之众生"全都要靠"行正信行"而"得生我刹"，而不是靠"行正信行"之外的"其它任何诸行"而"得生我刹"！！！
有足够的证据显示

唯有"正信（信受发愿！）"才是"净土正门"的"往生之正因"！唯有"行正信行"才是"净土正门"的"如说之正行"！！而"此行"的核心和关键，则全部集中在"闻我名号"和"行正信行"上！
下面，就简单分析一下"行正信行"的具体之含义及其本质之特征（详见下帖）
《净土诸经》的修行总纲领（之二）
"行正信行"之基本含义及其本质特征

“行正信行”的第一个“行”字是动词，它就是佛门通常所说的“修行（即‘教、行、证’之‘行’，它包括‘闻、思、修’三种修行。换言之，‘闻、思、修’都是‘行’！）”，而“此行”之目的却全都是为了建立“正信”！所以，“建立正信”才是“此行”的唯一之目标和如来所期之结果。

所谓“正信”者，“正信心”是也。若“正信心”从无到有，则叫做“发正信心”，又叫做“生起正信”。它完全属于“意业”之范畴，完全是“起心动念”之事。
　　而发动和生起正信心的这个“过程”就叫做“修行正信”之“行”，简称“行正信行”。

所以，“行正信行”的后一个“行”字应该是名词，它所代表的是建立正信心的“发心之过程”。而这一过程则是通过“修行（第一个‘行’，即‘闻思修’）”来实现的。所以，这种通过“修行”而建立“正信心”的过程（即第二个‘行’），或者说是“修行正信（建立和圆满其正信！）”之“行”，就叫做“行正信行”。它是以“修行”为方便（方法!），以建立“正信”为目标，以正信心之“生起”为结果的。
　　其具体之过程如下：

行（即“修行”！它包括“闻、思、修”三种“修行”，简称“三慧”！）—→正信（包括闻信、思信和修信！）
　　上述由“修行”到“正信”之“过程”，就叫“行正信行”！！

“正信”包括“闻信（初闻即信！）”、“思信（闻已思维而生信！）”和“修信（通过闻已修行而生信）”。而“正信”之后即得生（即时得生！）！！！

所以，当“正信心”生起之时，就是“此行”结束之即。正信建立，就随即“得生”，这就叫“行正信行得生我刹”！！！并非行正信行而建立正信之后还须要“修行功德”方可“得生”也！！！
　　（特别说明：这一过程乃专门针对“得生”而言！）

然而，所有一切所谓“修行正信”之“行”，都必须从“闻法”开始，不“闻”则根本谈不上“信”！也就谈不上“思”和“修”以及“思信”和“修信”！！！而且，“闻法（所闻之‘法’）”之正误，及闻法之后能否起正解、得正见、生正信，对修行之方向和修行之结果都起着至关重要的决定性之作用。

是故“闻法”不仅仅是“修行”之开始，同时也是“修行”的重要内容和重要组成之部分！！！

一般地说，闻法之过程叫做“闻”（它包括眼见、耳听、鼻嗅、舌尝、身触等），而闻法之结果，却根据闻者之善根不同而迥然有异——或谤、或疑、或信；或浅信、中信、深信……

然而闻法之唯一目的却是为了生起正确之信解，而且还要由浅信解而入中信解，再入深信解（深心信解！）！！！
　　梵文《极乐庄严经》明确指出：
　　“信（正信！）是获得最高真理（最高智慧）的根本”！

是故，这种由“闻”而生信，由“信”而得慧，乃至获得最高智慧的修行过程就叫做“闻慧”，简称为“闻”。
　　然，由闻而“所得智慧”之胜劣，却取决于“由闻得信（闻信！）”之深浅。

一般地说，闻信之深浅基本上取决于宿世善根之深浅。而欲获最高智慧者，则需加深其信解，而欲加深其信解者，则有待于闻后之“思维”。所以，闻法而暂时未获“深心信解”者，需要在“闻法”之后继续思维之、反复思维之，这“‘闻已’之‘思维’”叫做“思”；而“闻已思维”之目的同样是为了生起正信，或由不信到浅信，或由浅信而入中信、乃至由中信而入深信，从而达到“获得最高真理（最高智慧！）”的根本之目标!

这种由“闻已思维”而生信，由信而生慧，由“深心信解”而获“最高智慧”的修行过程叫做“思慧”，简称“思”！！！

由此可见，“闻已思维（思！）”对修行之方向和修行之结果（一切修行的最终目标都是为了获得最高智慧！）同样起着决定性的重要作用，同样是至关重要的！因而“思”也是“修行”的重要过程和重要组成部分！！！

在一切“诸佛所行”的自力诸法之中，“闻”与“思”往往不是修行之结束而只是修行之开始，而净土法门则不然。

这是因为在自力诸法之中，由“闻”、“思”所获之“正见、正解、正信”并不能令众生立即（此生，当生，今生！）就“了生脱死证果成佛”！而在弥陀所行的纯他力摄受之法中，由“闻”所获之“正见、正解、正信”就足以能令众生立即（此生，当生，今生！）就“了生脱死、乘愿往生”！！足以能令众生“即时入正定位，不退转于阿耨多罗三秒三菩提”——“一生

不退，决定成佛”！！！

所以，在一切自力诸法之中，由“闻”、“思”而获“正见、正解、正信”之后，还要依照法门之要求而身体力行地去“践行（修行！）”之，这信后的“如说之修行”就是所谓的“修”。然此“修行”之目的，同样也是为了“获取最高之真理”——成就最高之智慧。所以这种“修行”也叫“修慧”，简称为“修”。

由于种种历史之原因，人们对“闻、思、修”的内涵及其本质产生了明显的偏见和误解。所以，在传统佛教理论（自力法门）之中，往往都只偏重于强调“闻”、“思”之后的所谓“修”，而完全忽略了“闻”和“思”的本身也同样是“修（行！）”，而且是最重要的“修（行！）”啊！！！

弥陀所行之法是有别于一切诸佛所行之法的特别法门，其所行之内容与所求之目标都是与诸佛之法完全不同的。净土法门现阶段的根本目标是“往生”——“得生我刹”！而弥陀为“欲生西方者”所规定的“得生我刹”的最基本之条件就是“正信”——正信其名号功德！正信其纯它力摄受之法门！！！而“获得正信”的最最重要的第一方便，最最重要的前提条件就是“闻彼佛名”！！！！！！！

对于多善根众生而言，只需“闻彼佛名号（闻功德，闻法门！）”，当下即可生起正信（信受发愿！），而“闻信（正信）其名号功德”者，当下就可获得“即时入正定位生清净安乐国”之资格！！！
　　由此可见

对于多善根（有净土善根!）众生而言，其“得生”之全过程，乃起于“闻”而止于“信”。“闻信”之后，不再需要“闻后之思维（思！）”和“思（思维）后之修行（修！）”，就已经决定获得了“往生不退”之资格！！！而只有那些“闻名”之后未能立即生起正信的“少善根（无净土善根）”者，才需要通过“闻已之思维”（或以“闻已之称说”、“闻已之修行”等辅助手段来帮助其“闻后之思维”！），在“反复思维”之后再生起“正信”！！！

而在“闻已思维”生起“正信”之时，同样可以立即获得“往生不退”之资格（即时入正定位不退转于阿耨多罗三藐三菩提）！！
　　由此可见，即使是少善根之众生，其“得生我刹（化生！）”之过程，也同样是:
　　起于“闻”——→通过“思”——→而止于“信”！！！

在“思维生信（‘思维信’，又称‘念信’！）”之后，同样不再需要任何“修行（修）”即可得生！！！
　　总结上述过程，当有如下之结论：

一、对于多善根众生而言，其“行正信行”的“得生之全过程”由“闻净土之教（净土经中称之为‘闻名’！）”开始，而“闻名”之过程不但是修行之开始，而且也是修行之过程，它是“行正信行”之“行”!!!“闻名”之后所生之“信愿”，不但是“行正信行”所证之“果”，而且也是此行之结束。这是由于“闻信”之后立即就可“得生（获往生之资格！）”故。

二、对于“少善根诸有情类”，其“行正信行”之过程仍必由“闻名”而开始，但其闻名之后却不能立即生起正信——闻而生疑！由于闻名而未信（疑惑佛智!）故，不能“即时入正定位生清净安乐国”！

是故，其“行正信行”的“得生之过程”并未因“闻名结束”而结束，而是尚需“闻已之思维（净土经中称之为‘念佛’）”，直到念佛生起正信之后，方能“即时入正定位不退转于阿耨多罗三藐三菩提”！

由此可见，其“行正信行的得生”之过程不但包括“闻名”，而且包括“闻已思维”、“闻已称说”和“闻已修行”等。但此处之“闻已称说（俗称‘称佛名’！）”是指称赞和演说弥陀之功德，属于“口业”。而“闻已修行（修诸功德！）”则是实践和修行弥陀之功德，属于“身业”！

然“口业”之赞说和“身业”之践行皆是为了帮助“意业之思维”！其真实之目的皆是为了积累其善根，激发其正信！待其善根成熟，正信生发之即，方是其“得生我刹”之时！

由此可见，少善根者的“行正信行得生我刹（化生！）”之过程仍由“闻名”而开始，仍由“正信”而结束。然其“修行过程”却不但包括“闻名”，而且也包括“闻已思维（念佛！）”、“闻已称说（称名！）”和“闻已修行（修诸功德！）”等。

由此可见，闻名、念佛、称名、修诸功德等，皆是“行正信行”之“修行”！闻名、念佛、称名、修诸功德之目的，皆是为了激发“正信”！！而唯有“正信之心”，才是“行正信行”之“果”。正信之后，同样是不再需要任何修行即可“得生”的。
　　三、以上“得生我刹”之过程都是：

“修行（包括闻名、念佛、修诸功德等）”于其前，“正信”于其后的，这叫做“行前而信后

”！

（注：其前后之顺序绝对不容颠倒！！！）

都是“正信”于其前，“往生”随其后的。这叫“正信即往生”！又叫“随愿皆生”！！！于“正信”之后——“往生”之前，都是不再需要任何其它之“条件”，即不再需要任何“所谓之修行”的！这叫做“信愿之外无条件”！！！

在所有一切闻名之众生或“闻信其名号功德”，或“念信其名号功德”，因而“即时入正定位生清净安乐国”之后，阿弥陀佛还希望这些众生尽可能地获得更为殊胜之果报——即“摄取殊胜佛刹圆满功德”！而欲达此目标，如来为众生选择的主要修行方法还是“思维（想！）”，或者是以“闻已称说”、“闻已修行”等方法帮助其“思维（注意：是帮助其思维！！！）”，其目的是在已获“往生不退之资格”的基础上，通过反复不断之“思维”而令众生获得“深心之信解”——发圆满信心，得圆满果报！！！

宋译《佛说大乘无量寿庄严经》第十三愿明确指出：

“我得菩提成正觉已，所有众生求生我刹，念我名号发至诚心坚固不退”！

这里的“所有众生求生我刹”，是指所有一切“求生我刹”之众生，而这所有一切“求生我刹”之众生，则包括了因“闻我名号”而已“信受发愿”——“求生我刹”——之众生，因而也是已获往生资格之众生。这些众生若欲获得更为理想之果报，则需通过“念我名号(或‘称我名号’等！)”而“发至诚心坚固不退”！！！

以上这一过程仍属于“思慧”之范畴。其中之“念我名号（思维我的名号功德）”是修行（思维修！）之方法，当然也可以是“称我功德（称名号）”或者是“修我功德”——“修诸功德”。

而“发至诚心坚固不退”，则是“修慧（再发心！）”之目标，即“发坚固不退的弥陀本愿之至心”才是“念吾名号”之目标！！！

需要特别指出的是

当众生通过“思维修”而已经“深心信解”，已发圆满信心之后，“行正信行”的全部过程（包括“得生”和“摄满”！）即已究竟圆满、彻底结束！而在正信圆满、果报圆满之后，是根本不需再为了“往生（或为了‘摄满’）”而进行任何其它所谓“修行”的！！！

四、“行正信行得生我刹”的根本特征是：

行（包括“闻思修”）—→信—→愿 ————→生

（行正信行！）　　　　（得生我刹！）

其中之行：“修行”之义，它包括“闻名”、“念佛”、“称名”、“发菩提心修诸功德”等所有闻、思、修之手段！其中，又以“闻名”为发心之第一手段，多善根者只需闻名就可即信即生；而“念佛”等则仅为发心之第二手段，少善根者方靠闻已思维（念佛）而即信即生；“称名”和“修诸功德”等又仅为“思维（念佛！）”的辅助之手段，口业之“称说”和身业之“修行”都是为了辅助意业之“思维”。由“闻已称说”和“闻已修行”而生正信着，同样可以即信即生！

其中之正信：指信受之“心”！不仅要信受（坚固深信！）弥陀依正之功德，更重要的是要坚信由弥陀智慧所成就的纯他力摄受之法门(弥陀法门是“有愿即生”！)。在坚信弥陀法门的基础上，还要依信而发愿，这才是净土法门所说之“正信”!!!

(注：若只信其依正殊胜而愿生，而不信弥陀之保证——即“不信‘有愿即生’”——则是“犹信罪福之信”，而非“正信”也！！！）

所以，“行正信行”应包括由“行”到“信”到“愿”三个部分。而“正信”则应包括“信”、“愿”两个部分！！！

其中之由“行”而能生“正信（信愿！）”者，为“行正信行”之“行者”，当入净土之“正门”，生实报土，得化生。

其中之虽有“行”而无“正信（信愿）”者，特别是经过念佛、称名、修诸功德之后仍不能生起正信者，则丧失了“行正信行”之基本特征，而变成了“行念佛行”和“行功德行”之“行者”矣。这样的人不能入净土之“正门”，而最多只能生边地，得胎生。

由此可见，净土正门修行的根本宗旨是：

“行—→信—→愿—→生”！！！

而决不是

“信—→愿—→行—→生”！！！

这其中，“信愿 行”与“行 信愿”的先后之顺序是绝对不容颠倒的！！！

《净土诸经》的修行总纲领（之二）

“行正信行”之基本含义及其本质特征

“行正信行”的第一个“行”字是动词，它就是佛门通常所说的“修行（即‘教、行、证’之‘行’，它包括‘闻、思、修’三种修行。换言之，‘闻、思、修’都是‘行’！）”，而“

此行”之目的却全都是为了建立“正信”！所以，“建立正信”才是“此行”的唯一之目标和如来所期之结果。

所谓“正信”者，“正信心”是也。若“正信心”从无到有，则叫做“发正信心”，又叫做“生起正信”。它完全属于“意业”之范畴，完全是“起心动念”之事。
　　而发动和生起正信心的这个“过程”就叫做“修行正信”之“行”，简称“行正信行”。

所以，“行正信行”的后一个“行”字应该是名词，它所代表的是建立正信心的“发心之过程”。而这一过程则是通过“修行（第一个‘行’，即‘闻思修’）”来实现的。所以，这种通过“修行”而建立“正信心”的过程（即第二个‘行’），或者说是“修行正信（建立和圆满其正信！）”之“行”，就叫做“行正信行”。它是以“修行”为方便（方法!），以建立“正信”为目标，以正信心之“生起”为结果的。
　　其具体之过程如下：

行（即“修行”！它包括“闻、思、修”三种“修行”，简称“三慧”！）—→正信（包括闻信、思信和修信！）
　　上述由“修行”到“正信”之“过程”，就叫“行正信行”！！

“正信”包括“闻信（初闻即信！）”、“思信（闻已思维而生信！）”和“修信（通过闻已修行而生信）”。而“正信”之后即得生（即时得生！）！！！

所以，当“正信心”生起之时，就是“此行”结束之即。正信建立，就随即“得生”，这就叫“行正信行得生我刹”！！！并非行正信行而建立正信之后还须要“修行功德”方可“得生”也！！！
　　（特别说明：这一过程乃专门针对“得生”而言！）

然而，所有一切所谓“修行正信”之“行”，都必须从“闻法”开始，不“闻”则根本谈不上“信”！也就谈不上“思”和“修”以及“思信”和“修信”！！！而且，“闻法（所闻之‘法’）”之正误，及闻法之后能否起正解、得正见、生正信，对修行之方向和修行之结果都起着至关重要的决定性之作用。

是故“闻法”不仅仅是“修行”之开始，同时也是“修行”的重要内容和重要组成之部分！！！

一般地说，闻法之过程叫做“闻”（它包括眼见、耳听、鼻嗅、舌尝、身触等），而闻法之结果，却根据闻者之善根不同而迥然有异——或谤、或疑、或信；或浅信、中信、深信……

然而闻法之唯一目的却是为了生起正确之信解，而且还要由浅信解而入中信解，再入深信解（深心信解！）！！！
　　梵文《极乐庄严经》明确指出：
　　“信（正信！）是获得最高真理（最高智慧）的根本”！

是故，这种由“闻”而生信，由“信”而得慧，乃至获得最高智慧的修行过程就叫做“闻慧”，简称为“闻”。
　　然，由闻而“所得智慧”之胜劣，却取决于“由闻得信（闻信！）”之深浅。

一般地说，闻信之深浅基本上取决于宿世善根之深浅。而欲获最高智慧者，则需加深其信解，而欲加深其信解者，则有待于闻后之“思维”。所以，闻法而暂时未获“深心信解”者，需要在“闻法”之后继续思维之、反复思维之，这“‘闻已’之‘思维’”叫做“思”；而“闻已思维”之目的同样是为了生起正信，或由不信到浅信，或由浅信而入中信、乃至由中信而入深信，从而达到“获得最高真理（最高智慧！）”的根本之目标!

这种由“闻已思维”而生信，由信而生慧，由“深心信解”而获“最高智慧”的修行过程叫做“思慧”，简称“思”！！！

由此可见，“闻已思维（思！）”对修行之方向和修行之结果（一切修行的最终目标都是为了获得最高智慧！）同样起着决定性的重要作用，同样是至关重要的！因而“思”也是“修行”的重要过程和重要组成部分！！！

在一切“诸佛所行”的自力诸法之中，“闻”与“思”往往不是修行之结束而只是修行之开始，而净土法门则不然。

这是因为在自力诸法之中，由“闻”、“思”所获之“正见、正解、正信”并不能令众生立即（此生，当生，今生！）就“了生脱死证果成佛”！而在弥陀所行的纯他力摄受之法中，由“闻”所获之“正见、正解、正信”就足以能令众生立即（此生，当生，今生！）就“了生脱死、乘愿往生”！！足以能令众生“即时入正定位，不退转于阿耨多罗三秒三菩提”——“一生不退，决定成佛”！！！

所以，在一切自力诸法之中，由“闻”、“思”而获“正见、正解、正信”之后，还要依照法

门之要求而身体力行地去“践行（修行！）”之，这信后的“如说之修行”就是所谓的“修”。然此“修行”之目的，同样也是为了“获取最高之真理”——成就最高之智慧。所以这种“修行”也叫“修慧”，简称为“修”。

由于种种历史之原因，人们对“闻、思、修”的内涵及其本质产生了明显的偏见和误解。所以，在传统佛教理论（自力法门）之中，往往都只偏重于强调“闻”、“思”之后的所谓“修”，而完全忽略了“闻”和“思”的本身也同样是“修（行！）”，而且是最重要的“修（行！）”啊！！！

弥陀所行之法是有别于一切诸佛所行之法的特别法门，其所行之内容与所求之目标都是与诸佛之法完全不同的。净土法门现阶段的根本目标是“往生”——“得生我刹”！而弥陀为“欲生西方者”所规定的“得生我刹”的最基本之条件就是“正信”——正信其名号功德！正信其纯它力摄受之法门！！！而“获得正信”的最最重要的第一方便，最最重要的前提条件就是“闻彼佛名”！！！！！！！

对于多善根众生而言，只需“闻彼佛名号（闻功德，闻法门！）”，当下即可生起正信（信受发愿！），而“闻信（正信）其名号功德”者，当下就可获得“即时入正定位生清净安乐国”之资格！！！

由此可见

对于多善根（有净土善根!）众生而言，其“得生”之全过程，乃起于“闻”而止于“信”。“闻信”之后，不再需要“闻后之思维（思！）”和“思（思维）后之修行（修！）”，就已经决定获得了“往生不退”之资格！！！而只有那些“闻名”之后未能立即生起正信的“少善根（无净土善根）”者，才需要通过“闻已之思维”（或以“闻已之称说”、“闻已之修行”等辅助手段来帮助其“闻后之思维”！），在“反复思维”之后再生起“正信”！！！

而在“闻已思维”生起“正信”之时，同样可以立即获得“往生不退”之资格（即时入正定位不退转于阿耨多罗三藐三菩提）！！

由此可见，即使是少善根之众生，其“得生我刹（化生！）”之过程，也同样是:

起于“闻”——→通过“思”——→而止于“信”！！！

在“思维生信（‘思维信’，又称‘念信’！）”之后，同样不再需要任何“修行（修）”即可得生！！！

总结上述过程，当有如下之结论：

一、对于多善根众生而言，其“行正信行”的“得生之全过程”由“闻净土之教（净土经中称之为‘闻名’！）”开始，而“闻名”之过程不但是修行之开始，而且也是修行之过程，它是“行正信行”之“行”!!!“闻名”之后所生之“信愿”，不但是“行正信行”所证之“果”，而且也是此行之结束。这是由于“闻信”之后立即就可“得生（获往生之资格！）”故。

二、对于“少善根诸有情类”，其“行正信行”之过程仍必由“闻名”而开始，但其闻名之后却不能立即生起正信——闻而生疑！由于闻名而未信（疑惑佛智!）故，不能“即时入正定位生清净安乐国”！

是故，其“行正信行”的“得生之过程”并未因“闻名结束”而结束，而是尚需“闻已之思维（净土经中称之为‘念佛’）”，直到念佛生起正信之后，方能“即时入正定位不退转于阿耨多罗三藐三菩提”！

由此可见，其“行正信行的得生”之过程不但包括“闻名”，而且包括“闻已思维”、“闻已称说”和“闻已修行”等。但此处之“闻已称说（俗称‘称佛名’！）”是指称赞和演说弥陀之功德，属于“口业”。而“闻已修行（修诸功德！）”则是实践和修行弥陀之功德，属于“身业”！

然“口业”之赞说和“身业”之践行皆是为了帮助“意业之思维”！其真实之目的皆是为了积累其善根，激发其正信！待其善根成熟，正信生发之即，方是其“得生我刹”之时！

由此可见，少善根者的“行正信行得生我刹（化生！）”之过程仍由“闻名”而开始，仍由“正信”而结束。然其“修行过程”却不但包括“闻名”，而且也包括“闻已思维（念佛！）”、“闻已称说（称名！）”和“闻已修行（修诸功德！）”等。

由此可见，闻名、念佛、称名、修诸功德等，皆是“行正信行”之“修行”！闻名、念佛、称名、修诸功德之目的，皆是为了激发“正信”！！而唯有“正信之心”，才是“行正信行”之“果”。正信之后，同样是不再需要任何修行即可“得生”的。

三、以上“得生我刹”之过程都是:

“修行（包括闻名、念佛、修诸功德等）”于其前，“正信”于其后的，这叫做“行前而信后”！

（注：其前后之顺序绝对不容颠倒！！！）

都是“正信”于其前，“往生”随其后的。这叫“正信即往生”！又叫“随愿皆生”！！！于“正信”之后——“往生”之前，都是不再需要任何其它之“条件”，即不再需要任何“所谓之修行”的！这叫做“信愿之外无条件”！！！

在所有一切闻名之众生或“闻信其名号功德”，或“念信其名号功德”，因而“即时入正定位生清净安乐国”之后，阿弥陀佛还希望这些众生尽可能地获得更为殊胜之果报——即“摄取殊胜佛刹圆满功德”！而欲达此目标，如来为众生选择的主要修行方法还是“思维（想！）”，或者是以“闻已称说”、“闻已修行”等方法帮助其“思维（注意：是帮助其思维！！！）”，其目的是在已获“往生不退之资格”的基础上，通过反复不断之“思维”而令众生获得“深心之信解”——发圆满信心，得圆满果报！！！

宋译《佛说大乘无量寿庄严经》第十三愿明确指出：

“我得菩提成正觉已，所有众生求生我刹，念我名号发至诚心坚固不退”！

这里的“所有众生求生我刹”，是指所有一切“求生我刹”之众生，而这所有一切“求生我刹”之众生，则包括了因“闻我名号”而已“信受发愿”——“求生我刹”——之众生，因而也是已获往生资格之众生。这些众生若欲获得更为理想之果报，则需通过“念我名号(或‘称我名号’等！)”而“发至诚心坚固不退”！！！

以上这一过程仍属于“思慧”之范畴。其中之“念我名号（思维我的名号功德）”是修行（思维修！）之方法，当然也可以是“称我功德（称名号）”或者是“修我功德”——“修诸功德”。

而“发至诚心坚固不退”，则是“修慧（再发心！）”之目标，即“发坚固不退的弥陀本愿之至心”才是“念吾名号”之目标！！！

需要特别指出的是

当众生通过“思维修”而已经“深心信解”，已发圆满信心之后，“行正信行”的全部过程（包括“得生”和“摄满”！）即已究竟圆满、彻底结束！而在正信圆满、果报圆满之后，是根本不需再为了“往生（或为了‘摄满’）”而进行任何其它所谓“修行”的！！！

四、“行正信行得生我刹”的根本特征是：

行（包括“闻思修”）—→信—→愿 ————→生

（行正信行！） （得生我刹！）

其中之行：“修行”之义，它包括“闻名”、“念佛”、“称名”、“发菩提心修诸功德”等所有闻、思、修之手段！其中，又以“闻名”为发心之第一手段，多善根者只需闻名就可即信即生；而“念佛”等则仅为发心之第二手段，少善根者方靠闻已思维（念佛）而即信即生；“称名”和“修诸功德”等又仅为“思维（念佛！）”的辅助之手段，口业之“称说”和身业之“修行”都是为了辅助意业之“思维”。由“闻已称说”和“闻已修行”而生正信着，同样可以即信即生！

其中之正信：指信受之“心”！不仅要信受（坚固深信！）弥陀依正之功德，更重要的是要坚信由弥陀智慧所成就的纯他力摄受之法门(弥陀法门是“有愿即生”！)。在坚信弥陀法门的基础上，还要依信而发愿，这才是净土法门所说之“正信”!!!

(注：若只信其依正殊胜而愿生，而不信弥陀之保证——即“不信‘有愿即生’”——则是“犹信罪福之信”，而非“正信”也！！！)

所以，“行正信行”应包括由“行”到“信”到“愿”三个部分。而“正信”则应包括“信”、“愿”两个部分！！！

其中之由“行”而能生“正信（信愿！）”者，为“行正信行”之“行者”，当入净土之“正门”，生实报土，得化生。

其中之虽有“行”而无“正信（信愿）”者，特别是经过念佛、称名、修诸功德之后仍不能生起正信者，则丧失了“行正信行”之基本特征，而变成了“行念佛行”和“行功德行”之“行者”矣。这样的人不能入净土之“正门”，而最多只能生边地，得胎生。

由此可见，净土正门修行的根本宗旨是：

“行—→信—→愿—→生”！！！

而决不是

“信—→愿—→行—→生”！！！

这其中，“信愿 行”与“行 信愿”的先后之顺序是绝对不容颠倒的！！！

“行正信行”与“宿世善根”之关系

净土法门“如说修行”的第一步是“建立正信”，第二步是“圆满正信”——“深心信解”。而建立正信的前提条件则是“闻彼佛名”——闻其名号功德！

遇弥陀之“法”、闻弥陀之“教”，这在净土门中叫做“闻彼佛名”，简称“闻名”。而“闻名”之目的则是希望“闻者”对“所闻之法”生起“正信之心”，这种由“闻名”到“生信”的过程就叫做“行正信行”。若“初闻佛名”当下就能生发“正信”者，则叫作“初发心之行

”。“此行”始于“闻”而止于“信”，《名号经》谓之曰“闻信”。它发乎于介尔之间，仅为“起心动念”之事，实际上是经过“初闻之思维”——边听边想，边看边想——所以又可以叫做“初思维”。由“思（闻思）”而获“正解”，由“正解”而生“正信”，这在佛法中就叫做“闻信”。

若“闻已”而不能立即生“正信”者，则不得不靠“闻法之后”的“再思维”——“闻已思维”，以及由“闻已思维”所生之“正解”而获“正信”，这在佛法中叫做“思维信”，又叫“比对信”。为与“闻信”相对故，亦不妨称为“念信”。

由此可见，“行正信行”而“得生”的过程就是“闻信”与“念信”的过程，而其整个过程之本质却全在于“思”——“初思维（闻名）”和“再思维（念佛）”！！！

然而，欲由“初闻”而“即生正信”，尤其是欲获“究竟正信”，却决非易事，绝不是每一个人都可以做到的，它需要行者具备足够之“善根”！！！

那么，行者之“善根”又是从何而来的呢？

这就不得不追溯到遥远之过去（宿世）……

众所周知，欲于“佛门之任意一法”而生信心者，都必须具备多生，乃至多劫之善根。不仅弥陀法门如此，一切诸佛之法亦无不如此（只不过欲信弥陀所行之法者，其善根必远胜于诸佛之法而矣）！！！

比如，释迦牟尼佛曾在《金刚经》中讲到，在娑婆世界这个五浊恶世之中，凡是一切事物之相状，都是虚妄不实之假象。如果真正懂得并相信了这个世界上所有一切事物之相状，都是虚妄不实之假象，他就算是见到如来（见到事物的真相！）了。

当时须菩提尊者闻听此言，马上就提出了疑问：“世尊，将来众生听到您所讲的这些经文（闻经），能够生起真实之信心吗（能够闻信此经吗）”？于是佛告须菩提：

“不要有这样的疑问。在我灭度之后的后五百年，一定会有已曾持戒修福之众生，闻此经文之章句后能够生起信心，他们相信此经是真实的——认为我这话是对的。但要知道，这些人决非仅于一佛、二佛、三、四、五佛而种善根，而是曾于无量千万佛所种过很多的善根！！！闻此经典，哪怕只是生起一念的清净信心（经文是：‘乃至一念生净信’）者，如来也都会知道，如来也都会看见。这些人都将得到无量福德”！

《金刚经》在中国曾非常盛行，其中文之译本很多，但其所有译本都出自于同一梵文原荚，故各种译文之大意略同。今仅将姚秦鸠摩罗什、唐义净和唐菩提流志之译本中，开示“信心”与“善根”之关系的论述之原文摘录如下，以供各位同修参考：

佛告须菩提：“莫作是说。如来灭后后五百岁，有持戒修福者，于此章句能生信心，以此为实。当知是人不于一佛二佛三四五佛所而种善根，已于无量千万佛所种诸善根。闻是章句乃至一念生净信者，须菩提，如来悉知悉见，是诸众生得如是无量福德……”。（姚秦鸠摩罗什译）

佛告妙生，莫作是说。颇有众生於当来世後五百岁正法灭时，闻说是经生实信不？妙生，当来之世有诸菩萨具戒具德具慧（宿世持戒修德修慧！），而彼菩萨非於一佛承事供养植诸善根。已於无量百千佛所，而行奉事植诸善根。是人乃能於此经典生一信心……（唐义净译）

佛复告须菩提，有未来世末世、有菩萨摩诃萨，法欲灭时有持戒修福德智慧（曾于宿世持戒修德修慧！）者，於此修多罗章句，能生信心以此为实。佛复告须菩提，当知彼菩萨摩诃萨非於一佛二佛三四五佛所修行供养，非於一佛二佛三四五佛所而种善根。佛复告须菩提，已於无量百千万诸佛所修行供养，无量百千万诸佛所种诸善根。闻是修多罗，乃至一念能生净信，须菩提，如来悉知是诸众生，如来悉见是诸众生。须菩提，是诸菩萨生如是无量福德聚，取如是无量福德。（唐菩提流志译）

由以上开示我们至少可以得到以下几点结论：

一、信心之产生与其善根之间存在着直接的因果关系。闻佛说法（指“初闻”）

而能生正信者，乃是由于其宿世之时曾经广修功德，多种善根故。由于其人善根成熟及闻法之因缘成熟，故能有缘得闻正法，且闻而能信。

二、所谓“善根”者，各种善行功德之“根”也，诸多善行功德之“本”也，

是故“善根”又叫做“善本”，“德本”。

三、众生今世之所以会“有众善根”者，乃是由于其宿世之时曾种善根故，

乃是由于无量劫来已曾亲近、承事、供养诸多如来，并于无量千万佛所发菩提心修诸功德（大修功德），或持戒、修福、修慧之所致。

所以，“善根”是“正信”之宿因！而“正信”则是“善根”之彰显（现行）！没有宿世之“因”——“善根”，则不可能有今世之“果”——“闻法能信”。是故，判定众生有没有善根的标准就是看其闻正法能否生起信心。换句话说，信心是衡量善根之尺度！！！

由此可见“闻信即生”者，并不是无源之水，无本之木！

有人提出所谓“只有信愿而无修行者不得往生”之论，实际上是忽略了以下两件事：

1，凡是闻名即生信愿（闻信！）者，皆不可能“没有修行”，而是大有修行！大有功德！！！正是由于他们过去生中曾于无量千万佛所努力精进、持戒修福、大修功德故，方能成就其善根！正是由于他们已具殊胜善根故，所以今生今日才有缘得闻，且闻已能信，信已能愿！

2，只有信愿者，并不是“不能往生”而是“决定必生”！！！此乃弥陀以其无碍智慧及其不可思议神通道力之所成就，本来就不是什么难以理解之事。问题之关健就在于：众生是不是真正相信弥陀之智慧，其自以为是的所谓“信愿”到底是正信而发愿，还是犹信而发愿？！

四、既然“闻是章句（闻《金刚经》之章句），乃至一念生净信者，如来悉知悉见，是诸众生得如是无量福德”。

那么，闻是《净土诸经》之章句——闻弥陀妙法（简称‘闻名’）——而能生

乃至一念正信者，难道弥陀就不能悉知悉见？难道弥陀就不能令“是诸众生得如是不可思议功德名号利益”？难道弥陀就不能令其“即时入正定位生清净安乐国”，不能令其“即时入正定位，不退转阿耨多罗三藐三菩提”吗？！

五、“善根”虽由所修功德之积累而产生，但它并不直接等同于功德。“善根”的本质是“善心”，而“善心”的核心成分则是“信心”。

此意请详见于本人的《善根〓善本〓善心》一贴

“信心”由“信根”而生，是故“信根”才是一切“善根”的主根。宿世虽曾修功德，但若没有成就善根者，纵然今世能够遇缘闻法，也不能立即生起正信，而是须要经过“闻已思维”——思考、想念、认真琢磨、反复推敲之后——方能生起正解并正信之。

六、虽有善根而无缘得闻正法，或虽闻正法而没有成就足够之善根者，皆不可能生起正信。是故，得闻正法——闻彼佛名号——是对弥陀依正功德及其净土法门生起正信的前提之条件，而“多善根”，才是生起正信的决定之因素！！！

七、以上经文之中的“乃至一念生净信者”就是“乃至一念能生净信”，同时也是“乃能於此经典（指《金刚经》！）生一信心”。这与系列《无量寿经》中的“信心欢喜乃至一念”，“能生一念喜爱之心”，“乃至能发一念净信欢喜爱乐”和“发一念信心”等，其义完全相同，皆是“乃能于此《无量寿经》和净土法门生一念信心”！！！而决非“下至一声之念佛”也！！！

八、“闻《金刚经》”而“乃至一念生净信者”与“闻《无量寿经》”而“乃至能发一念净信欢喜爱乐”者，虽然都是“乃能於此经典生一信心”，但二者之果报却截然不同！！！！！！！！！！！！！！！！！！！！

“闻无量寿如来名号，乃至能发一念净信欢喜爱乐”者，若能将其“所有善根（所有善心！所有信心！）回向”而“愿生无量寿国者”，则将“随愿皆生住不退转，乃至无上正等菩提”！

而“闻《金刚经》之章句，乃至一念生净信者”，虽然如来（释迦如来）亦能“悉知悉见”——“如来悉知是诸众生，如来悉见是诸众生”。

但！这些众生却只能“得如是无量福德”而不是“得如是无量功德”！他们不能随愿往生诸佛如来的清净国土！！更不能“随愿皆生（于西方极乐世界）住不退转，乃至无上正等菩提”！！！

由此而更加凸显了净土法门“行正信行”之法的超胜独妙、不可思议啊！敬请一切佛门同修（包括那些死执于《金刚经》之行者）善思念之！！要三思之，再三思之啊！！！

净土法门的“如说修行”与弥陀“法门根本愿”的关系

众所周知，西方极乐世界所有一切依正功德，皆由弥陀无量大愿之所成就，而所有一切弥陀大愿又皆可统称为“弥陀之本愿”。然而，弥陀之所以要建立西方极乐世界并成就其无量依正功德，其真正目的都是为了救度十方众生，皆是为了摄取十方众生悉皆往生其殊胜佛刹，以共享其圆满功德的。因此，摄取十方众生往生西方极乐世界，便是其其当务之急，重中之重。因而，摄取十方众生往生西方极乐世界，以成就其西方净土法门的大愿，也就成了其无量大愿之核心，之根本，故而又称此类大愿为弥陀的“法门根本愿”。

而“行正信行得生我刹”和“行正信行摄取殊胜佛刹圆满功德”的基本原则，又是所有《无量寿经》之中弥陀的一切“法门根本愿”之总纲，是净土系列诸经之中一切“如说修行”和“依教奉行”的总原则。而系列无量寿经之中所有的弥陀“法门根本愿”以及释迦世尊在一切《净土诸经》（包括系列《无量寿经》）之中对其“法门根本愿”所作的种种之解释，都是上述基本原则的不同的表达方式。这些不同的表达方式可以说是种类繁多，变化多端，五花八门。但它们都是对上述基本原则的具体灵活之运用，都是依据众生的“善根之有无”、“善根之深浅”以及“善根之是否圆满”而衍生、而发展、而组合、而变化的。

一、信心、胜解与善根之关系

《无死鼓声咒经》云：

具信善男或善女，谁有信心、胜解及恭敬心，彼能往生净土！！！

以上这一重要开示，是对净宗法旨的绝妙之总结。

其妙极、确极之处就在于它明确界定了往生净土的基本条件无外于“信心”、“恭敬心”和“胜解”，除此之外已别无他求矣。

而其中之“信心”和“恭敬心”，显然就是《魏译》“弥陀三愿”之“至心”，亦是其上卷“本愿成就文”之“善心（欢喜踊跃善心生焉）”，下卷“本愿成就文”之“信心（信心欢喜乃至一念）”，《吴译》本愿之“慈心（慈心欢喜踊跃）”，《观经》上品上生之“至诚心”。

同时也是《称赞净土佛摄受经》所说的“汝等有情一切皆应信受领解我及十方佛世尊语”之“信”，“闻是经已深生信解”之信和“一切皆应……深心信解发愿往生” 之“信”……

总而言之，是一切净土之行者所必需具有的真诚至极的“能信之心”！！！而“胜解”，则显然是指对“所闻之法（‘所闻’必须是正法！）”要有正确的领会和理解。此即《无量寿如来会》中所说的“广大胜解（于彼法中广大胜解之者，当能听闻获大欢喜）”之“解”和《称赞净土佛摄受经》所说的“一切皆应信受领解我及十方佛世尊语”之“解”，“深生信解”和“深心信解”之“解”……总而言之是：

不但要求行者所闻之法为绝对之正法，而且要求其对“所闻之正法”要有正确之领会和理解！！！

由以上分析则显然可知，《无死鼓声咒经》中，世尊所规定的能否往生净土的全部条件，无外乎以下两件事：

一者 信心！

二者 胜解（正解）！！！

而这两件事与《系列无量寿经》和《净土诸经》所共同倡导的“行正信行”的根本宗旨又是完全吻合的，绝对一致的。

所谓“行正信行”者，说到底，就是要对弥陀的纯它力摄受之法生起正确的信心，而欲于“此法”建立正信者，其首先必须具备的先决条件就是要“信佛”，而且必须是虔诚、恭敬、没有丝毫怀疑（无丝毫之染污！）的“信”。这是因为，若不信佛，便决不会相信佛所说的《净土诸经》，不信净土经典者，焉能正解弥陀之真意？而不解弥陀法门之真意者，更何敢谈建立正信和圆满其正信哉？！

由此可见

欲行正信，首须信佛（有“能信之心”！），不仅要能信本师，而且更要能信弥陀。能信佛者，方能信佛说——爱乐净土诸经，爱乐弥陀大愿！

但是，如果仅具“能信之心”——不谤是经、爱乐是典——而根本没有正确理解之能力，不能正确地理解经文佛意者，则欲生正信仍属枉然。

是故欲生正信者，一是要具“能信之心（信力）”！二是要具“正解之力（解力）”！！！

那么，什么样的人才具有“能信之心”，从而“不谤是典”，“爱乐是典”？什么样的人才具有“决定解力”，从而能够正确理解净宗之教义呢？！《涅盘经》中佛与迦叶菩萨的一段精彩对话，给了我们明确而肯定之答案。

现将《涅盘经》（南传本卷六）中的这段精彩对话摘录如下，希望各位都能仔细揣摩之：

迦叶菩萨复白佛言：世尊，如是经典正法灭时、正戒毁时、非法增长时、无如法之众生时，谁能听受奉持读诵，令其通利供养恭敬书写解说？唯愿如来哀愍众生分别广说……

尔时佛赞迦叶：善哉善哉！善男子，汝今善能问如是义。

善男子，若有众生於（半）熙连河沙诸如来所发菩提心，乃能於是恶世受持如是经典不生诽谤。

善男子，若有众生於一恒河沙诸如来所发菩提心，然後乃能於恶世中不谤是法、爱乐是典，不能为人分别广说。

善男子，若有众生於二恒河沙诸如来所发菩提心，然後乃能於恶世中不谤是法，正解信乐、受持读诵，亦复不能为人广说。

若有众生於三恒河沙诸如来所发菩提心，然後乃能於恶世中不谤是法，受持读诵、书写经卷，虽为他说未解深义。

若有众生於四恒河沙诸如来所发菩提心，然後乃能於恶世中不谤是法，受持读诵、书写经卷，为他广说十六分中一分之义，虽复演说亦不具足。

若有众生於五恒河沙诸如来所发菩提心，然後乃能於恶世中不谤是法，受持读诵书写经卷，广

为人说十六分中八分之义。

若有众生於六恒河沙诸如来所发菩提心，然後乃能於恶世中不谤是法，受持读诵书写经卷，为他广说十六分中十二分义。

若有众生於七恒河沙诸如来所发菩提心，然後乃能於恶世中不谤是法，受持读诵书写经卷，为他广说十六分中十四分义。

若有众生於八恒河沙诸如来所发菩提心，然後乃能於恶世中不谤是法，受持读诵书写经卷，亦劝他人令得书写。自能听受复劝他人令得听受读诵，通利拥护坚持。怜愍世间诸众生故，供养是经亦劝他人令其供养，恭敬尊重读诵礼拜亦复如是，具足能解、尽其义味……若有众生成就具足无量功德，乃能信是大乘经典，信已受持。

注：熙连河者，又作尼连禅河。古印度河名。

佛在《涅盘经》中的这一精彩开示，对整个净土理论体系之建立，都具有极为重要的指导意义，需要引起我们高度之关注！仔细研究经文不难发现：

一、众生的“能信之心”和“能解之力”皆属于“宿世善根”之范畴，皆由宿世亲近供养诸佛，于诸佛前发菩提心种诸善根而生，皆依宿世供佛数量增多而长，皆因宿世供佛数量不同而各有差别！！！

二、“能信之心”和“正解之力”虽然各因宿世供佛数量不同而大有差别，但宿世供佛数量之多少对二者之影响却是大不相同的。

总体来说就是，“能信之心”易起，而“正解之力”难生！！！

具体地说就是，“能信之心”最多只需供养一至二倍的恒沙诸佛即可完就，而“决定解力”则需至少供养八倍恒沙诸佛方能圆满成就。

现依《涅盘经》之文详细解释如下：

经云：若曾供养半恒河沙数诸佛并且发菩提心种诸善根者，就能于恶世之中听闻如是经典即能受持且不生诽谤！此人虽不谤此经，但“闻已（初次听闻之后）”却不能立即就生起正解正信。而若欲生起正解正信者，则需闻已之受持！这里“受持”一词是什么意思呢？受持之目的又是什么呢？！

显然,“受持”即是“执持”，是闻此经而记持不忘，进而则系念、忆想并不断思维之。这在《无量寿经》中叫做“持思”，又叫“一向专念”，《称赞净土佛摄受经》中则叫做“闻已思维”。而“持思”之目的，首先还是要正解、正信之，然后才谈得上正确地“依教奉行之”和正确地如法演说之……值得指出的是：“闻是经立即就能受持而不生诽谤者”，虽然相对来说还是“少善根”，但其“善根”却已经开始萌芽矣！

经中又云：只要供养一恒沙佛并于佛前发菩提心种诸善根者，就能於恶世之中“不谤是法，爱乐是典”。虽然爱乐是典，然而却仍不能于闻法之后立即就正解、正信之，亦不能为人广说之。若欲生起正解正信者，仍须闻已受持之，思维之！值得指出的是：闻是经不生诽谤而反生“爱乐”，已是善根之“增长”，“能信之心”已生矣！

依经言又知，如果曾于二恒河沙佛前发菩提心种诸善根，则能不但不谤是法，而且能够正解之、信乐之。此人闻此涅磐经能生“信乐”之心，即是已经具足了“能信之心”，对此经、此法已经决定能信而毫不怀疑了；此人闻经能生“正解”，即是已经具备了一定的“理解能力”，闻是经不会再错会，谬解了。

（这在净土法门之中，就相当于众生已经具备了能够生起“弥陀摄生三愿”中所要求的对西方依正功德及其净土法门的“决定能信”之心，并开始具备了对净土经法的“正解之能力”。是故闻净土诸经之后将能生起“正信之心”——“至诚心”，但其“正信”之深浅，就主要取决于其“解力”之深浅了）

经中既已明确告知，此人“能于恶世之中”闻此经而“不谤是法正解信乐”，是故闻经即生正信，当是不成问题的了。但其此时之“解”仍是“浅解”，即少分之“解”（显然不足全部经义的“十六分之一”），故其正信乃是浅信，而非深信。若欲加深其正解、正信者，则仍须于闻经之后不断地“思维（闻已思维、受持、读诵）”之。需要特别强调指出的是，已曾供养二恒沙佛者，其“能信之心（至诚心！）”即已圆满成就。随其供佛数量之增加，其“信根（能信之心）”已不再增长。然其“解力”之增长却还远远没有完成，欲令“解力”每提升一个层次，需要多供养“一恒沙佛”，直至其供佛数量达到“八恒河沙数”之时，方能成就其“自在决定解力”。若此时再闻此经，当下即可具足能解、尽其义味（即“于此涅盘经中获广大胜解”！），而只有这样的众生，才能于恶世之中初闻此经即“大开圆解”，初闻此经即“圆生正信”（闻经即能“深心信解”！），初闻此经即能“如说修行”，初闻此经即能“广为他说”——圆满正说，如理宣说！！！

呜呼！“解力”之难生，由此可见一斑矣。然而事实上，“解力”不但难生，而且十分重要。其重要性不仅仅表现在《涅盘经》中，其他一切经典也无一例外。比如《华严经》中善财童子

遍参知识，第一位遇到的就是德云比丘。德云言：

"我得自在决定解力，信眼清净智光照耀，普观境界离一切障，善巧观察普眼明彻，具清净行"。

德云比丘说：我得到了自在的"解力"，而且是决定的"解力"，正是由于"得自在决定解力"故，所以才能够"信眼清净智光照耀"！毫无疑问，这里的信眼清净就是指信心清净！不但信心清净，而且智光照耀！！能够普观一切境界而离一切障碍，能够善巧观察一切而明察秋毫善能抉择，故能"具清净行"！！！

由此可见，正是由于德云比丘得到了"自在决定"之"解力"，所以才能得到其以下所说的所有功德利益。"解力"之重要，由此可见一斑矣。《华严经》是世尊成佛最初之宣说，而《涅盘经》则是如来最后之遗教。二经均力主"解力"、"信心"之重要，说明其重要性始终如一，贯穿于大藏。及至宣说净土之时，由于其修行的总纲领就是"行正信行"，其"得生"的根本宗旨就是"正信即生"，故其"信力"、"解力"之重要，更是登峰造极，无以复加矣！今谨依《华严》、《涅盘》之说，复结合净土法门"行正信行"之实，再谈"解力"之重要于一二：

一、具备决定"能信之心"者，只要再具一定之"解力"，则无论其"解力"之深浅，都可以作到闻经而立即生起正信，而只要具备了"正信之心"者，依净土法门"行正信行得生我刹"之原则，就可"即时入正定位生清净安乐国"了！

又，在"信力（信根！）"相同的情况之下，"解力（解根！）"愈强者，其"闻信"之层次就愈高，其往生之果报亦随之愈高！而具备了"自在决定之解力"者，只需"闻经（闻法）"而不需要"闻已受持、思维"即可获得"广大胜解"——"深心之解"！换句话说就是，只需"闻经（闻彼佛名）"，而不需"闻已受持、思维（念彼佛名）"，即可"深心信解"，即可成就"究竟圆满"之"正信"，进而摄取究竟圆满之"正果"。而这，正是净土法门"行正信行"所能获得的最高之成就！！！

二、在"信力（信根！）"相同的情况之下，"解力（解根！）"愈强者，其"闻信"之层次就愈高，与"圆满正信"之差距就越小；反之，"解力"愈弱者，其"闻信"之层次就愈低，距"圆满正信"之差距就越大！由此可见，解力强者，其"再发心过程"中所需提升的"信心差距"就小。信心差距小，再加上其解力反而强，于是就更加有利于其信心之提升。是故，其"再发心过程之速度"（受持、思维加深理解从而获得圆满正信之速度）就越快！欲获"圆满正信"所需的"念佛时间"也就越短！！而这，在净土法门"行正信行摄取圆满功德"的过程中，也将是非常重要的！！！

总而言之，净土法门乃是迥异于一切诸佛所行之法的"特别之法"，其一切修行之目标都是为了建立正信、提升正信，直至圆满其正信！正信建立之时即得往往；正信提升之时，果报即得提升；正信圆满之时，果报即得圆满；而果报圆满之时，一切净土之"修行"——"行正信行"——即告圆满结束矣！

二、"净土之善根"与其宿世供佛多寡之关系（接上贴）

由《涅盘经》之义可知：净土之善根，自然亦应包括"能信之心（信力！）"和"正解能力（解力！）"。若欲弄清"净土善根"与其宿世供佛多寡之关系，首先必须弄清"净土善根"与"普通善根"深浅之关系。

净土法门乃是"一切世间极难信法"，而且是"难中之难，无过此难"的！故其难信之程度远远超过其他诸佛所行的一切自力诸法，故对其"善根（能信心与正解力）"之要求也应远远超过其他诸佛所行之法。

《涅盘经》中明确指出，若众生宿世之时已曾供养半恒河沙数诸佛，并在诸佛之前发菩提心种诸善根者，即能作到闻是经（涅盘经）不谤并受持之；若宿世已曾供养一恒河沙数诸佛者，即能闻是经不谤是法，并爱乐是典。此类众生虽不能初闻是经即生"正解信乐"，但由于能"爱乐是典"并"受持（闻已思唯！）是典"故，于受持、思维之后仍有可能生起正解、正信，这是由于"思（思维正法）"即可出生"智慧"故。这就相当于净土法门之中所说的闻名而不能即生正信，然又犹信罪福而愿生其国，且能执持、思维、续念不绝的"少善根诸有情类"！！！

如果众生已曾供养二恒沙佛，即可作到"闻经（闻涅磐经）即生正解、信乐"。这里的"信乐"即是表明其具有了"能信之心"——能坚信此经而毫不怀疑！它相当于净土法门之中的"弥陀三愿"之"至心"——"至诚心"！其中之"至"者，乃是程度副词，为"极"、"最"、"无以复加"之义。而其中之"诚心"者，乃"诚信无疑之心"是也。是故，"至诚心"即是诚信之心达到了极处，乃至极、至最、毫不怀疑的清净信心，简称"至心"。而此之"至心"者——就相当于涅盘经中之"信乐心"——由于此心无以复加故，所以不会再随供佛数量之增加而有所提升！这就说明了，为什么随着供佛数量之增加（由二恒沙佛直至增加到八恒沙佛），其"信乐心"却没有再提升。同时也充分证明了，为什么弥陀"摄生三愿"的正信心之层次显着不同，而其"至诚心（至心）"却没有任何之变化。

而这里的“正解”即是其“解力”。须要特别指出的是：“正解”并不等于“深解”，不等于“广大胜解”！而“解力”也不等于“自在决定解力”！！！《涅盘经》中，“解力”从供养二恒沙佛后开始生起。之后，每多供养一恒沙佛，即可提升一个层次，直到具足供养八恒沙佛时，才算是圆满成就——闻是经当下即可“大开圆解”——“具足能解尽其意味”。而这，在净土法门则叫做“广大胜解”，又叫“深心之解”。由此可见，大乘自力诸法之“普通善根”，从供养二恒沙佛开始生起，直至供养八恒河沙佛才圆满成就，而其“信力”与“解力”之生起规律，又是大不相同的。

那么，已经圆满成就《涅盘经》中所说的“大乘自力诸法”之“普通善根”的大乘菩萨们，是否就一定具有“究竟一乘”的“弥陀他力法门”之“特殊善根”呢？！显然不能！！！

《无量寿经》云：“若人无善本（无善根，无善心），不得闻此经”！可见，没有净土善根之人，是不能得闻净土诸经的。然而《净土大经》又云：“多有菩萨欲闻此经而不能得”！“由于此法不听闻故，有一亿菩萨退转阿耨多罗三藐三菩提”！！！

由此可见，不但“多有菩萨”因为没有净土之善根，因而不能得闻《净土诸经》，而且“有一亿菩萨”因为没有净土之善根故，因而不能听闻于“此法”！由于此法不听闻故，因而退转于阿耨多罗三藐三菩提！！！
　　《目连所问经》云：

是故我说无量寿佛国易往易取，而人不能修行往生，反事九十六种邪道。我说是人名无眼人，名无耳人。

此经之中所说的“九十六种邪道”，显然是指除净土法门以外的一切诸佛所行之法。由此可见，这些被世尊称之为“无眼人”、“无耳人”的“反事九十六种邪道”，修行一切诸佛所行之法者，并非不具大乘佛法之善根。然而这些具有“大乘善根”之人，却为什么不肯修行净土法门，不能往生无量寿佛国呢？！答案显然只有一个，这就是：
　　不具净土之善根！不信弥陀之智慧故！！！

由此当知，纵然已曾供养八恒沙佛，于八恒沙佛前种诸善根的大菩萨种性之人，若能于恶世之中得闻《净土诸经》，且当即就能受持（执持、系念、读诵、思维！）而不生诽谤者，即实属不易矣。而这，却只相当于净土法门之中的最低层次——闻经（闻彼佛名）不能即生正信，而是疑惑佛智，于此诸智疑惑不信，然犹信罪福而修习善本（闻已受持、修习善根！）的“愿生其国”者。此人若于受持、思维之后而生正信，则可升入净土正门而得化生；否则，将最多只能入于“净土异门”而得“胎生”矣。

众所周知，除了“净土异门”的“犹信者”之外，“净土正门”之“正信心”还有三个不同的“信愿之层次”，按其由低到高之顺序依次为：
　　至心回向欲生我国—→至心发愿欲生我国—→至心信乐欲生我国！

这三类众生，其“能信之心”完全相同，皆为“至诚心”。故其“正信心”之差别，完全取决于其“解力”之深浅，而其“解力”之深浅，又将完全取决于其宿世供佛数量之多少！！！

由此分析可知，净土法门之善根不但应该远远高于普通法门之善根，而且净土善根之间隔（只有四个等级！）也应远远大于《涅盘经》中所说的普通善根之间隔（八个等级！）。因此，欲产生净土之善根，其所需供佛之数量应当远远高于《涅盘经》中所说的“八恒沙佛”，而每欲提升一个“善根层次”，其所应增加的“供佛之数量”，也应远远大于《涅盘经》之中的“一恒沙佛”。我们假设，若欲初建净土之善根，其所需供佛之数量以至少八至九倍恒沙诸佛计，而每提升一个“善根层次”以增加两倍恒沙诸佛计，那么，依《涅盘经》之经义而推知，净土善根之产生与宿世供佛数量之关系将有以下之规律：

若有众生已曾供养八至九倍恒沙诸佛，于诸佛前发菩提心种诸善根，然后乃能于恶世中闻《净土诸经》即能受持而不生诽谤，不谤是法爱乐是典；

若有众生已曾供养十至十一恒沙诸佛，于诸佛前发菩提心种诸善根，然后乃能于恶世中闻《净土诸经》即生信解——对阿弥陀佛的西方依正功德生起至诚之心（恭敬心、清净信心），于阿弥陀佛的“无条件救度（信愿之外无条件）”之法则能生正解——于是自然能将其对弥陀的至诚之心（至心！）“回向发愿”而欲生其国。这就是魏译第二十愿的“至心回向欲生我国”之心。

若有众生已曾供养十二、十三倍的恒沙诸佛，于诸佛前发菩提心种诸善根，然后乃能于恶世中闻《净土诸经》即生信解——对阿弥陀佛的西方依正功德发至诚心（恭敬心、清净信心），于阿弥陀佛的“主动救度法则”能生正解。于是自然能从其至诚心（至心！）中发出愿意（发愿！）接受弥陀之主动救度，而欲生其国（欲生我国！）之心。这就是魏译第十九愿的“至心发愿欲生我国”之心。

若有众生已曾供养十四至十五恒沙诸佛，并于十四、十五恒沙佛前种诸善根，然后乃能于恶世中闻《净土诸经》即生信解——对阿弥陀佛发至诚心（恭敬心、清净心），于阿弥陀佛的“平

等救度之法则”能生正解。于是自然能够从其至诚的“能信心”中生起“欢喜爱乐”的“欲生”之心，这就是魏译第十八愿的“至心信乐欲生我国”之心。

由此可见，净土善根之“多少”亦乃相对之概念。《称赞净土经》所谓“非少善根诸有情类当得往生”，是指“没有净土善根（少善根）之诸有情类不（非！）当往生”，或者说是“有（非少！）净土善根之诸有情类当得往生”！由于弥陀之法乃是“超过诸佛所行之法”的“无上之法”，是故净土之善根，必为“超过诸法之善根”的“无上之善根”。所以，净土之所谓“少善根者”不见得不具其他诸法之善根，而纵具诸法之善根者，却不见得能具净土之善根！

善根回向而得生的原始理论之依据

正宗净土法门“行正信行（包括“得生行”和“摄满行”）”的基本原则，实

质上是“信心回向”——以“信心回向”而“愿生”，同时也是以“信心回向”而“得生”！而“信心回向”，说到底则是“善根（注意：善根=善心）”之回向而不是“此世所作善行”之回向！所有一切善根都只能成就于“善行功德”之后和“正信心”建立之前，它是由“修行”而生“正信”的中间环节，而且是不可或缺的关健性之环节，是由“修行”而生“正信”的纽带和桥梁。其具体之过程为：

修行—→善根—→正信—→得生！

其中之

修行：修善行（包括身、口、意的一切闻、思、修之行！具体地说则包括发菩提心、念佛、称名、修一切善行功德等），由“修行”而生“善根”；

善根：其本质是善心，其核心则是信心，善根的主要作用就是生信。

善根与信心的关系是：有根即生，无根不生！

“善根”虽成就于“修行”，然“修行”却不能跳过“善根”而直接生起“正信”。是故，善根是由“修行”而生“正信”之关健！

正信：“正信”之“心”——信西方依正功德而愿生，信弥陀摄受法门（信有愿即生之法门），由正信而发愿，由发愿而得生；

得生：“得生我刹”——入正门，生报土，得化生！

若虽修行而未生善心——无善根——者，则一定不能正信。若其精进修行之后仍然“不信佛智（疑惑佛智）”——然仍犹信罪福而愿生其国——则可仗其“所修善行（比如‘念佛’等）”之“回向（善行回向！）”而往生。其具体过程为：

修行（比如“念佛”、“称名”或“修诸功德”）—→犹信罪福而愿生—→得生！

其中之

“犹信罪福而愿生”：即是“不信佛智”！即是“无信（无正信！）”！！既无正信，故而经中常常省略之！！！于是以上过程就变成了：

修行功德（比如“念佛”等）——→直接得生！

但此时之“得生”只能是入异门、生边地、得胎生。《称赞净土佛摄受经》中所说的“得闻如是无量寿佛无量无边不可思议功德名号、极乐世界功德庄严，闻已思唯，若一日夜、或二、或三、或四、或五、或六、或七，系念不乱。是善男子或善女人临命终时，无量寿佛与其无量声闻弟子，菩萨众俱，前后围绕来住其前，慈悲加佑令心不乱，既舍命已，随佛会众生无量寿极乐世界清净佛土”一段，即是念佛未生正信，靠“念佛回向”而直接“得生”的典型之例证。

为什么靠念佛而得生者将会入异门、生边地、得胎生呢？！这显然是由于该念佛者还没有生起对弥陀法门的“真实之信心”，对“正信即生”之总原则还心存疑惑——还不敢充分相信弥陀之智慧故！

如若其人不但疑惑佛智，而且不信罪福，不能受持净土经典，不愿往生弥陀佛国，反而修行“广大佛法异门”者，则其今世之“修行”只能为来世种善根。待其来世善根成熟—→闻名能信、或念而能信之时方可往生。

由此可见，净土正门“行正信行得生我刹”之本质，说到底是善根回向而得生（积集善根应持回向！），而不是因其“此世所作善行得生彼国”！

“善根回向而得生”的原始理论之依据，则始出于唐译《无量寿如来会》之“摄生三愿”。唐译十八愿云：

若我证得无上觉时，余佛刹中诸有情类闻我名已，所有善根心心回向，愿生我国乃至十念，若不生者不取菩提。

而魏译十八愿则云：

设我得佛，十方众生（闻我名号）至心信乐，欲生我国乃至十念，若不生者不取正觉。

两愿互校则显然可知：

其中之“至心信乐”者，即为众生闻名之后所发的“正信心”，它与唐译十八愿的“所有善根”直接对应，表明此之“正信”乃由“所有善根心心回向”之所生，而其“愿生我国之心”同

样也由“善根回向”而生起。这和魏译十八愿的将其“至心信乐之心回向发愿”而生起的“欲生我国之心”是完全一致的。所以“愿生我国乃至十念”就是“欲生我国乃至十念”，二者之意义完全相同，无有丝毫差异，皆是“乃至十念的愿生我国”或“乃至十念的欲生我国”之“心”。《极乐庄严经》中译作“乃至生起十念的往生佛国心”，而汉、吴二译则皆云“一时踊跃”。

那么，这种“乃至十念的往生佛国心（或曰‘一时踊跃’之心）”说到底，究竟是依何而生的呢？唐译第十八愿给了我们最为明确而又绝对肯定之答案！仔细审视其愿文即可明知，乃至十念的愿生我国之心——“愿生我国乃至十念”——乃是由于“所有善根心心回向”而生起，而不是、也绝不可能是在其“乃至十念的愿生佛国心”生起之后，再将其“所修功德回向”而生起。这是因为，此诸有情“闻我名已”，当下就将其“所有善根心心回向”，因而当下就生起了“乃至十念的往生佛国心”——“愿生我国乃至十念（乃至十念顷！）！由于众生生起了“乃至十念的往生佛国之心”故，弥陀当即就保证：“若不生者不取菩提”！

而释迦世尊则保证说：“他方佛国所有闻无量寿佛名号之众生（所有一切众生闻我名号），乃至能发一念净信欢喜爱乐（乃至能发一念‘至心信乐之心’），再将这所有善根回向而愿生无量寿佛国者，将随愿皆生住不退转，乃至无上正等菩提”！！！由此可见，众生由“闻我名已”到“发往生佛国心”，再到“随愿往生住不退转”，总共不过“一时之顷”——少者一念顷！多者十念顷！试问，行者发心之后、弥陀保证其往生之前，众生有多少时间可以去“修诸功德”？又有多少功德可以回向呢？！

众所周知，众生之所以能在闻号功德其名之后，立即就生起愿生佛国之心，乃是由于这些众生曾于过去生中亲近供养无量诸佛，于诸佛所广修功德，因而成就了殊胜之善根。正是由于成就了殊胜之善根故，因而在“得闻如是无量寿佛无量无边不可思议功德名号，极乐世界功德庄严”之后而心生“净信”、“欢喜”、“爱乐”、“喜爱”之心！在得闻如是甚深微妙之法后而心不疑惧（大经云：“闻甚深法心不疑惧”！）！！进而在弥陀本愿功德的摄受之下而生起了“愿生弥陀佛国之心”！！！而在“愿生我国乃至十念（一时踊跃！）”之后，其由闻名而生信—→由正信而发愿—→由发愿而“得生”的“行正信行”之过程（闻信其名号功德！）即已结束。弥陀已庄严保证：“若不生者不取菩提”！诸佛已“说诚谛语”：“即得往生住不退转（“即时入正定位生清净安乐国”）”！由此可见，众生不但“不以今世所作善行得生彼国”，而且也不以“宿世所作善行”得生彼国，而是以其善行功德所成就之“善根”而“得生彼国”！

总之，弥陀本愿的“行正信行”之过程，是以“善根回向而愿生”，且以“善根回向而得生”的，它只能是：
“行（闻思修行其名号功德！）—→信—→愿—→生”！！！
而不是、也决不可能是：
“信—→愿—→行（念佛、称名等修行）—→生”！！！
唐译第十九愿云：

若我得佛，于他刹土有诸众生发菩提心（修诸功德），及于我所起净洁念，复以善根回向愿生极乐，彼人临命终时，我与诸比丘众现其人前，若不尔者不取正觉

文中之“发菩提心”是一个动词词组，其语法成分是“有诸众生”之定语（后置定语），同时它又是一个省略语，其全文应是“发菩提心修诸功德”或“发菩提心种诸善根”。是故第一句全文应作：“设我得佛，于他方佛刹若有发菩提心种诸善根之众生”。
“及”：为“至”，“到”之义
“于”：为“对于”之义

“起净洁念”：即“起清净心”，其中之“清净心”者，则为“无染污之心”，而其最大之染污则是“怀疑”——“疑惑佛智”！所以“净洁念”就是“清净心”，就是毫不怀疑的清净信心，也就是摄生三愿之“至心”——“至诚心”！
所以此愿之全文应为：

设我成佛之时，他方佛刹若有已发菩提心种诸善根之众生，待至他们于我的佛刹生起了清净信心（清净信心即是善根！），再以这些善根回向而愿生我的极乐世界的话，那么此人临命终时，我将与诸比丘众现其人前，亲临接引，若不尔者不取正觉。

由此可见，第十九愿行正信行得生我刹之过程，也是以善根回向而愿生，同时也是以善根回向而得生的！它只能是：
“行（闻名，发菩提心种诸善根）→信→愿→生”！！！
而不是，也决不可能是：
“信—→愿—→行（发菩提心修诸功德，念佛等）—→生”！！！
唐译第二十愿云：
若我成佛，无量国中有众生闻说我名，以己善根回向极乐，若不生者不取菩提
显而易见

此愿所说的“无量国中闻说我名之众生”，也是以自己的“善根”而“回向”，以“善根回向”而愿生，同时也是以自己的善根回向而得生的。

纵观魏、唐二译之“三愿”不难看出，弥陀三愿（净土正门）无一不是以“信心（善根！）回向而得生”，换句话说就是，三愿（净土正门）之中没有任何一愿是以“此世之念佛和此世所修功德而得生”的！梵文《弥陀经》明确指出“众生不因此世所作善行得生彼国”，则为这一论断提供了最为直接、可靠、充分、不可辩驳之证据！！！

然而“信心”只是“善根”之“果”，而“善根”则是“信心”之“因”，有“因”才能有“果”，有“果”则必有“因”。是故，“信心回向而得生”说到底还是“善根回向而得生”！由此而决定了，净土正门的修行纲领只能是“行正信行”！只能是“行善根行”！！

只能是“行—→善根（信）—→愿—→生”！！！

净土法门行正信行的根本原则与弥陀法门根本愿的关系（续一）

如前所述，“净土法门行正信行”的基本规律就是“由修行而成就善根”，由“善根回向而生正信（信受发愿）”，由正信而获“往生不退之资格”：

修行（闻、思、修）—→善根（能信、能解）—→正信（信、愿）—→往生（化生）

其中之“修行”者，包括闻名、念佛、称名、发菩提心修诸功德等，即包括闻、思、修在内的所有一切“修行”，而绝不仅仅是闻、思之后的所谓“修”。若以“闻彼佛名”为分界线，则“闻彼佛名”之前，其所闻、所思、所修的，皆为诸佛之“功德（名号）”，而在“闻彼佛名”之后，其所闻、所思、所修的，则为弥陀之“功德（名号）”。

其中之“善根”者，不仅包括“能信之心”，而且包括“能解之力”。若仍以“闻彼佛名”为界，则在“闻彼佛名”之前所成就之“善根”称为“宿世之善根”，而在闻彼佛名之后所成就之“善根”则为“今世之善根”。“闻彼佛名”之前已成就净土善根者，称为“多善根诸有请类”，“闻彼佛名”之前未成就净土善根者，称为“少善根诸有请类”。闻名初发之信心靠“宿世善根”而生，而再发之信心（初闻未信，靠念佛修诸功德所发之信）则靠“今世积累之善根”而生。

其中之“正信”者，即不但要“相信弥陀之依正功德”，而且要“相信弥陀纯他力摄受之法门”，即“相信弥陀的‘正信即生’之法”！因此，这里所说之“正信”必须具足双重之信心！！而在具足正信的情况下，还须“依信而发愿”！！！若仍以“闻彼佛名”为界，则“闻彼佛名”之前不可能生起对弥陀法门之正信；而闻名即生之正信，称之为“闻信”，闻名之后靠“闻已思唯”所生之正信，则称之为“念信”。

其中之“往生”者，则指“入正门”，得“化生”之“生”！若无“正信”而只有“犹信”，则绝不能“入正门”，得“化生”。充其量最多只能依其“所修功德（念佛！）回向”而得胎生！

在所有一切系列《无量寿经》和《净土诸经》之中，凡属于“净土正门”的“弥陀法门根本愿（唯独吴译第6愿除外！）”以及释迦世尊对上述所有大愿所作的一切之开示无不符合以上之规律！！！！！！

上节之中我们已经介绍了唐译《无量寿如来会》中的弥陀“法门根本愿”——“摄生三愿”，今仅就《无量寿经》其他译本之中的“法门根本愿”，再作如下简单之介绍。由于“行正信行”之过程与“善根之有无”及“善根之深浅”有着极为直接极为密切之关系，而各种《无量寿经》中的弥陀的“法门根本愿”就是依据众生的“善根之有无”及“善根之深浅”，考虑到“闻法时间”之不同（主要是指“平时闻法”和“临终闻法”）再加上“初发心”与“再发心”等诸多条件之不同、而发展变化，而形式不同，变化多端的。现在，我们首先就依据众生的“善根”之有无（之多少）这一条件，来研究一下“得生我刹”之“行”与“弥陀法门根本愿”之关系

一、多善根众生的“得生我刹之行”与其“弥陀法门根本愿”

宋译《佛说大乘无量寿庄严经》第二十七愿云：

所有十方无量无边无数世界一切女人（实指一切众生！）闻我名号发清净心（此心通指魏译三愿之“至诚心”）归依顶礼（归命顶礼弥陀，愿生其国！），彼人命终即生我刹成男子身。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提

此愿相当于汉译《佛说无量清净平等觉经》第十七愿：

诸天人民蠕动之类闻我名字，皆悉踊跃来生我国，不尔者我不作佛

又相当于新译本《极乐庄严经》第十九愿：

若我成佛，凡是无量无边佛土的众生听闻到我的名号，将会生起往生之心而且回向善根，乃至生起十念的往生佛国心，若不往生，我就不成无上正等正觉

以上“三愿”之中，所有一切闻我名号之众生，皆属于宿世已曾供养无量诸佛，已于无量佛所发菩提心大修功德（闻、思、修！）因而已经成就了殊胜的净土善根（多善根！）者，故闻彼佛名即能慈心踊跃——至心（发清净心）归依顶礼供养——愿生我的佛国。而只要此心一生（经云“一时踊跃”），不管其保持时间之长短（长者十念顷，短者一念顷！），弥陀当即就保证其“得生我刹”！其“行正信行得生我刹”的过程为：

闻名（行、修行）——信受、发愿（正信）——往生（化生）！

此之“修行”者，唯“闻名”一种，而“闻名所发之心”为“初发心”；
此之“正信”者，“闻名即发之正信”也，又称“闻信（包括“正信、发愿”）”；
此之“往生”者，“初发心之行即得生者”也！“闻信即生”是也！“化生”！！！
净土法门行正信行的根本原则与弥陀法门根本愿的关系（续二）
二、少善根众生的“得生我刹之行（化生行）”与其“弥陀法门根本愿”

若有众生或因宿世为恶，或因宿世供佛数量不足，因而没有成就足够的净土之善根者，《称赞净土经》则称之为“少善根诸有情类”。此类众生“闻彼佛名”之后不能立即生起“正信”，而是可能疑惑佛智（甚至是诽谤佛智）！由于闻而生疑之故，不能“即时入正定位生清净安乐国”！！！其“行正信行得生”之过程当如之何？！弥陀针对以上情况，给出了以下之大愿：
宋译《佛说大乘无量寿庄严经》第十四愿云：

所有十方无量无边无数世界一切众生闻我名号，发菩提心种诸善根，随意求生诸佛刹土，无不得生！

此处“闻我名号之众生”，由于没有成就宿世善根故，因而在闻名之后并没有立即生起往生所需之正信，故需于闻名之后继续“积累善根”。这时，其“善根”之积累，靠得是“闻名之后”之“修行”——或闻已思唯，或闻已称说，或闻已修行。此愿之中则用“发菩提心种诸善根”来总而代之。“发菩提心种诸善根”，就是通过“发菩提心修诸功德”来“植诸德本”，又云“种诸善根”或“植（殖）众德本”。待其善根成熟之后，即可生起正信之心（信受发愿）。而这里的“随意求生诸佛刹土”，就是“随心发愿求生弥陀净土”之义，它所代表的是其所生之“正信”；而“无不得生”一句，则是弥陀之保证，它相当于“若不生者不取正菩”！由此可见，此愿之中所说的“少善根众生”的“得生之全过程”为：

闻名→犹信（非正信、不生！）→闻已修行（积累善根！）→正信（信受、发愿）→往生（化生）！

由于其“初发心之行”未生“正信”，故不能“即时入正定位生清净安乐国”！而只能靠闻名之后的“修行”——“再发心之行”——来“积集善根应持回向”！由于善根成熟而生正信——由正信发愿而得往生！其“得生我刹之行”依然是：

行（包括“闻名”和“发菩提心修诸功德”）——信愿（随意求生诸佛刹土）——生（无不得生）！
其“行”为：“闻名”及其之后行——“发菩提心修诸功德”——“种善根”；
其“正信”为：“随意求生诸佛刹土”——“随意求生弥陀刹土”
其“生”为：“无不得生”，此“生”仍为”化生”！
此愿相当于汉译《佛说无量清净平等觉经》第十九愿：

我作佛时，他方佛国人民前世为恶，闻我名字反正为道，欲来生我国，寿终皆令不复更三恶道，则生我国在心所愿。不尔者我不作佛

此愿所云“他方佛国前世为恶之人民”，显然明指“少善根诸有情类”。是故，初闻我名必然不能正信，而是需要“反正为道”——“大修功德以植众德本”！待其善根成熟之时，方能正信发愿。而经中之“欲来生我国”和“在心所愿”所代表的，就是其善根成熟之后所发的“正信心”——此处显然是省略了“信受”而只凸出了“愿生”！在其“正信心”生起之时，当然就“随愿皆生”——“则生我国在心所愿”了！！！

与以上两愿形式相同、内容一致，同为揭示“少善根诸有情类”之“行正信行得生我刹”之过程的，还有吴译《佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经》之第五愿：

使某作佛时，令八方上下诸无央数天人民、及蜎飞蠕动之类，若前世作恶，闻我名字欲来生我国。即便反政（反正）自悔过，为道作善便持经戒，愿欲来生我国不断绝。寿终皆令不复泥犁、禽兽、薜荔，即生我国在心所愿。得是愿乃作佛，不得是愿终不作佛

请读者注意：“若前世作恶”者，则必然不具净土之“善根”！！！是故，“闻我名字”之后的第一个“欲来生我国”，必定不是“正信发愿”而只能是“犹信罪福而欲生”，是故必定不能“即生（即时得生！）我国在心所愿”！而是需待“反政（反正）自悔过，为道作善、便持经戒”——“修诸功德植众德本（种诸善根！）”——之后所生起的“愿欲生我国不断绝”之心，才是其正信之心（信受发愿）。具此“正信心”者，方能“寿终皆令不复泥犁、禽兽、薜荔，即生我国在心所愿”！！！由此可见，此处的“行正信行”之“行”，仍为“闻我名字”及其之后的“再发心之行”
——“闻我名字即便反政（反正）自悔过，为道作善，便持经戒”！
此处之“正信”则应为：“愿欲生我国不断绝”！
而此处之“得生”则为：“即生我国在心所愿”！
综上所述可知，其“行正信行”的规则依然是：行前而信后，信愿而往生！
其“行正信行”之顺序依然是：
修行（闻名及其闻已之修行）→善根—→正信（信愿）—→往生（化生）！
净土法门行正信行的根本原则与弥陀法门根本愿的关系（续三）
三、少善根众生的“胎生之行”与其“弥陀法门根本愿”

以上我们给出了少善根众生的“行正信行”与其“弥陀法门根本愿”之关系。如前所述，少善根之众生，是指“前世为恶”或“往昔供佛较少”，因而不具“能信之心”和“正解之能力”者，故而闻名不能立即生起“正信心”！也不能闻信即生！！他们的正信心主要是靠“闻已”之“修行”——主要是靠“闻已思维”来实现的。这是因为“思”即是“修”，“思维修”同样可以积累善根、生起智慧，因而照样可以建立起“能信心”和“正解力”。然而，众生的“闻法之因缘”及其“闻已”之“修行”都是千差万别的。总会有些众生，或因不肯修行或修行不力（不努力精进），或因方法不当，或因目标不明……因而纵然经过修行——主要是“思维”——然而却仍未生起正信者。那么，这些经过“闻已思维”之后仍未能生起正解、正信之众生，还有没有“往生”之希望？他们的往生果报又将如何呢？！找遍现存的五种《无量寿经》，其中汉、魏、唐、宋四译之中皆没有与之相关的“弥陀法门根本愿”，而独有《吴译》是唯一之例外。吴译之第六愿云:

使某作佛时，令八方上下无央数佛国诸天人民，若善男子善女人欲来生我国，用我故益作善：若分檀布施绕塔烧香，散花然灯悬杂缯彩，饭食沙门起塔作寺，断爱欲斋戒清净，一心念我昼夜一日不断绝。皆令来生我国作菩萨。得是愿乃作佛，不得是愿终不作佛

这里，“欲来生我国的善男子善女人”显然是闻名未发清净心（至诚心，慈敬心）的“犹信罪福的愿生者”，阿弥陀佛为他们指明的出路是“用我故益作善”！何谓“我故益”哉？弥陀成佛之前所修之功德是也！云何“作善”？修习善根、成就善根是也！激发欢喜极乐，信乐弥陀之心是也！！！所以，这句话的意思就是“用我过去所成就之功德（名号功德！）作（成就！）众生自己之善根”。接下来就具体开列了若干“作善”之项目，其中最主要的就是“一心念我昼夜一日不断绝”。意思是：一心一意、昼夜不断绝地想我的功德（念佛）！！！具备以上功德者，弥陀即保证：皆令来生我国作菩萨!

由以上分析可知，此愿之中弥陀虽欲众生“用我故益成就其善根，激发其正信”，然而众生却未遂弥陀之所愿——在其“一心念佛修诸功德”之后，并未生起正信之心！故而“此行未遂”，只能是“未果之行”，“无效之行”，并不属于真正的“行正信行”，而是变成了修行功德之“行”！在这种情况之下，弥陀虽然允其“来生我国作菩萨”，但却已经违背了其“正信即生”之原则，故而只能得胎生，不能得化生！只能做“由少善根生彼国者”的“诸小菩萨辈”，而不是做“前后供养无央数佛，以次如弥勒皆当作佛”的“阿惟越致菩萨（大菩萨！）”！由此可见，以“行功德行”而“得生我刹”者，并非弥陀之本怀，亦非诸佛之所赞也。宋译《佛说大乘无量寿庄严经》及《称赞净土佛摄受经》中，释迦牟尼佛都清楚地表达了以上之意愿。宋译《佛说大乘无量寿庄严经》中，释尊对众生的“得生我刹”的全过程做了如下之介绍：
　　经中首先详细介绍了

十方“恒河沙数世界诸佛如来出广长舌相，放无量光说诚实言，称赞无量寿佛不可思议功德”
　　之后立即指出:

阿难，于意云何？欲令众生闻彼佛名发清净心，忆念受持归依供养求生彼土，是人命终皆得往生极乐世界，不退转于阿耨多罗三藐三菩提!
　　上面这一句话，实际上是由两句话合成的，第一句是:

“欲令众生闻彼佛名发清净心归依供养求生彼土，是人命终皆得往生极乐世界，不退转于阿耨多罗三藐三菩提”。
　　第二句话是:

“欲令众生忆念受持发清净心归依供养求生彼土，是人命终皆得往生极乐世界，不退转于阿耨多罗三藐三菩提”。

第一句说的是多善根众生的“行正信行得生我刹”之过程，即“闻信即生”之过程。第二句则是指少善根众生的“行正信行得生我刹”之过程，即闻彼佛名之后未生信心者，靠“忆念受持（闻已思维！）而生信”——“念信即生”的全过程。两句话合起来就是

欲令众生闻彼佛名发清净心，忆念受持归依供养求生彼土，是人命终皆得往生极乐世界，不退转于阿耨多罗三藐三菩提!
　　因为二者都是因“正信”而“得生”的，所以都是“化生”。

（注：这句话的修辞方法，在古文修辞学中叫做“互文见义”。在古代诗文之中，如果上下文的两个相对的词句，其意互相贯通、互相补充，合起来表示一个完整的意思。这时，为了实现修辞之精炼，即可把这两句合成为一句。这种修辞方法也叫“互文”，“互辞”，这是一种常用的修辞方法，本文之情况即是如此！）

紧接着，释尊就又给出了经过“闻已之修行”——“忆念受持”——而仍未生起正信的少善根者的“行功德行得生我刹”之过程:

复次阿难，若有善男子善女人闻此经典受持读诵、书写供养，昼夜相续求生彼刹。是人临终无量寿如来与诸圣众现在其前。经须臾间，即得往生极乐世界，不退转于阿耨多罗三藐三菩提!

复次阿难，若有善男子善女人发菩提心已，持诸禁戒坚守不犯。饶益有情，所作善根悉施与之，令得安乐。忆念西方无量寿如来及彼国土。是人临终如佛色相种种庄严，生宝刹中贤圣围绕。速得闻法永不退转于阿耨多罗三藐三菩提！

以上两段经文，皆是以念佛、修诸功德求往生，而没有生起正信者也。那么，在依次介绍了“闻信即生”、“念信即生”和“念佛、修诸功德而得生”之后，释尊对“正信即生”和“修行得生”这两种往生方式之取舍如何呢？！接下来就是释尊之抉择：

复次阿难，若有善男子善女人发十种心，所谓一不偷盗，二不杀生，三不淫欲，四不妄言，五不绮语，六不恶口，七不两舌，八不贪，九不嗔，十不痴。如是昼夜思维极乐世界无量寿佛种种功德、种种庄严，至心归依顶礼供养！是人临终不惊不怖心不颠倒，即得往生彼佛国土。有无量无数诸佛世尊称赞无量寿佛功德名号。闻是法已，永不退转于阿耨多罗三藐三菩提！！！

这里的“发十种心”与“昼夜思维极乐世界无量寿佛种种功德、种种庄严”，都是闻已之“修行”，然其修行之目的却根本不是希望众生以“念佛、修诸功德而得生”，而是欲令“所有一切闻我名号”之众生皆能“正信发愿”——至心归依顶礼供养（发至诚心依顶礼供养！）——“行正信行而得生我刹”！！！

由此可见：

“念佛、修诸功德而得生”并非弥陀之本意，亦非诸佛之本怀也。当知！当知！！！

而将这一意向表达得更为直接、更为强烈的，则是《称赞净土佛摄受经》。众所周知，《称赞净土佛摄受经》与《弥陀经》乃是同一梵荚、两人翻译，即所谓同经异译者也。而《弥陀经》则历来被称为是专说“念佛”专劝“念佛”之经。然而事实究竟如何呢？请君耐心，细听端详！

经中首先由释迦世尊不问自说，详细介绍西方极乐世界无量无边不可思议的种种功德、种种庄严，数十次的叫着舍利弗的名字而不厌其烦地谆谆告诫曰：

“彼佛土中有如是等众妙绮饰，功德庄严，甚可爱乐……有如是等无量无边不可思议甚稀有事。假使经于百千俱胝那庾多劫，以其无量百千俱胝那庾多舍，一一舌上出无量声，赞其功德亦不能尽”！！！

在反复、详细、不厌其繁地介绍了西方依正功德之后，世尊紧接着就告诫舍利子，并通过舍利子而劝告所有一切众生：

若诸有情闻彼西方无量寿佛清净佛土，无量功德众所庄严（此为“闻佛名”！），皆应发愿生彼佛土！！！

由此可见：

1，《弥陀经》所说的“众生闻者”其义云何？是闻“功德”呢，还是闻“四字假名”呢？答案显而易见，毋庸置疑！

2，如果说《弥陀经》是专说“念佛”，专劝“念佛往生”之经，那么，世尊为什么不首先劝告：“众生闻者，应当念佛，愿生彼国”，反而倒是劝诸众生：“闻彼西方无量寿佛清净佛土，无量功德众所庄严，皆应发愿生彼佛土”呢？！

3，世尊为什么首劝众生：“应当发愿愿生彼国”，或云：“皆应发愿生彼佛土”呢？答曰：依据大经“随愿皆生”之原则；又据小经“若有人已发愿、今发愿、当发愿、欲生阿弥陀佛国者，是诸人等皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，于彼国土若已生，若今生，若当生”之原则；再据《名号经》“闻信即生”
之原则；复据大经“行正信行得生我刹”和“行→信→愿→生”之原则……
当知：凡是已经闻信而发愿者，即是已经决定获得“往生之资格”者也！此诸众生皆已属于“彼国众生若当生者”矣！犹如已经拿到了大学的录取通知，只等九月一日开学报到者也！是故当知：

“闻信发愿者”，已拿到录取通知书者是也。

“九月一日开学”者，自然命终之时也！但特别须要注意的是：以自杀而求往生者不在此例！！！

由以上分析可知，上述“闻信弥陀依正功德”而发愿者，乃是“行正信行得生我刹”的“多善根”者也。其“行正信行”之过程是：

“闻（行！）—→信→愿（正信！）—→生（化生！）”！

其中之“闻信即生者”，自然就包括了“至心回向欲生我国”、“至心发愿欲生我国”和“至心信乐欲生我国”者。而其中之“至心信乐欲生我国”者，显然就是已具“究竟圆满之善根”——完全正解、正信世尊于《称赞净土经》中数十次反复强调的“彼佛国土甚可爱乐”之教导，完全正解、正信《无量寿系列诸经》之真意，“闻名”即发“一念净信欢喜爱乐”之心的“愿生其国者”也。

那么，在已具“净土善根”的多善根诸有请类“闻信即生”之后，那些不具“净土善根”的“少善根者”将如何得生呢？！这里，世尊有两句非常重要的话，是绝对不可以忽略的！！！第一句是：

生彼国土诸有情类，成就无量无边功德！！！

第二句是：

非少善根诸有情类，当得往生无量寿佛极乐世界清净佛土！！！

第一句中的“生彼国土诸有情类”所指云何？是指寿命已终，已经往生到西方净土之人吗？非也！这是因为，此前一句已明确指出：“若生彼土，得与如是无量功德众所庄严诸大士等同一集会……”。此乃“假若生彼佛土，当得与如是诸大士等同一集会”之意也。由此则显而易见，这里的“生彼国土诸有情类”，必定当是已获“往生不退之资格”的当与如是无量功德众所庄严的诸大士等同一集会的“若当生者”。那么这些“当生彼土”的诸有情类，是什么时候成就这些“无量无边功德”的呢？！是“闻信之后”吗？肯定不是！因为“闻信其名号功德”之众生，即时就已获得了往生不退之资格，即时就已成为了“当生彼土的诸有情类”。他们是用什么时间来成就其“无量无边功德”的呢？！显然只能是闻名之前的宿世之时——无始劫来，直至“闻名”之前！！！

那么，宿世成就了“无量无边功德”者，是否就一定能往生呢？世尊的第二句话就回答了这一问题。其句首之“非”字，为否定之义，可有两种解释：或否定“当得往生”，或否定“少善根”。若为前者，则第二句应为：

少善根诸有情类（没有净土善根者）不当（非当！）往生！

若为后者，则第二句应为：

多善根（非少即多，“多善根”即是有净土善根者！）诸有情类当得往生！

两种解释皆合佛意，但以前者更佳！若前后两句合在一起，其义应为：

闻信发愿而当生彼土的诸有情类，虽然于此娑婆世界已经成就了“无量无边功德”，但若只有功德而没有成就善根（少善跟）者，不得（非当！）往生彼佛国土！或者译为：

这些“若当生彼土的诸有情类，虽已成就了“无量无边功德”，但，只有多（非少即多！）善根诸有情类才当得往生……！

由此可见，

“众生不因此世所作善行得生彼国”，就是“众生不能以其在娑婆世界所作之善行为往生（化生！）之因”，而是必须以其

“善根（善心——信心！）”为其化生之因！！！需要特别强调指出的是：

“众生不因此世所作善行得生彼国”是指“此世之善行不能得化生”！但这并不意味着“此世之善行”也“不能得胎生”！！！

换句话说，若“此世之善行”达到了一定之程度（比如达到了吴译第6愿和《称赞净土佛摄受经》的念佛之要求者）者，还是可以“得胎生”的！！！

有关“善根回向”——“行正信行”

——而“得生”的话题，我们在唐译之“三愿”中，已有详细之介绍，今于《小经》之中又得到了进一步之证明。不仅如此，于此经末尾，还有更精彩之开示：

若有净信诸善男子或善女人，闻说如是一切世间极难信法能生信解，受持演说如教修行。当知是人甚为稀有，无量佛所曾种善根！！！

这里所说的“闻说如是一切世间极难信法能生信解”，指的是“闻信”。它属于“行正信行得生过程”的第一阶段——“初发心之行”！而“受持演说如教修行”则属于“行正信行得生过程”的第二阶段，又叫做“再发心之行”

——“念信即生”！二者皆是“行正信行”，皆是“正信即生”！由此可见，凡能“如说依教”而“行正信行”者，皆是由于“无量佛所曾种善根”故！！！

以上所说，乃是“多善根”者的“闻信即生”的化生之“行”，那么，“少善根”者出路又在何方呢？世尊紧接着指出：

若有净信诸善男子或善女人，得闻如是无量寿佛无量无边不可思议的功德名号、（得闻）极乐世界功德庄严，闻已思维若一日夜、或二、或三、或四、或五、或六、或七，系念不乱。是善男子或善女人临命终时……既舍命已，随佛众会，生无量寿佛极乐世界清净佛土。

与《弥陀经》详校当知：

1，《弥陀经》所说的“闻说阿弥陀佛”，当是“得闻如是无量寿佛无量无边不可思议的功德”和“极乐世界功德庄严”，而不是“闻说阿弥陀佛四字”！！！

2，《弥陀经》所云之“执持名号”，当是“思维如是无量寿佛无量无边不可思议功德和极乐世界功德庄严”，而不是“口念阿弥陀佛四字”！！！

3，所谓“若一日夜、或二、或三、或四、或五、或六、或七，系念不乱”，到底应是若一日夜、或二、或三、或四、或五、或六、或七日夜系念不乱地思维彼佛之功德呢？还是要口念四

字之假名，一直念到所谓的 “一心不乱（一念不生！）” 呢？！答案显然应是前者！！！

4，《弥陀经》与《称赞净土经》自古以来都被认为是同经异译之经，故二经之译文应是绝对可比的，二经之经义应是绝对唯一的,还望诸位大德明鉴！

有人说，《弥陀经》是专劝“念佛往生”之经。那么实际情况到底是什么样的呢？！世尊在告知众生“闻已思维（念佛）可以得生彼土”之后，有没有劝告所有一切众生：若有闻彼佛名者，一切皆应“念彼佛名得生净土”呢？！
没有！没有！！绝对没有！！！
恰恰相反的是：世尊不但没有劝众念佛往生，反而极力劝告众生：
“一切皆应信受发愿如说修行生彼佛土”！！！ 请看以下经文：

又舍利子，我观如是利益安乐大事因缘说诚谛语：若有净信诸善男子或善女人，得闻如是无量寿佛不可思议功德名号，极乐世界净佛土者，一切皆应信受发愿如说修行生彼佛土！！！

世尊在告知众生“闻信发愿即可得生”，“如理、如法、足时念佛（闻已思维）之后亦可得生”之事实后，又以佛之慧眼进行观察、比较，并在认真校量上述两种往生方式带给众生的“如是利益安乐大事因缘”之后而说诚谛语：

若有净信诸善男子或善女人，得闻如是无量寿佛不可思议功德名号，极乐世界净佛土者，一切皆应信受发愿如说修行（行正信行！）生彼佛土（得生我刹）！！！

何谓“一切皆应”哉？！所谓“一切皆应”者，即“所有一切闻我名号功德之众生一切皆应”也，不但包括那些念佛尚未获得往生资格者，而且包括那些念佛已获得生之资格者。总而言之，不论其是否已获得生之资格，凡是已经闻彼佛名者，一切皆应“信受发愿如说修行生彼佛土”——一切皆应“行正信行得生我刹”，而不应“行念佛行”，更不能“行四字之行”也！！！

显而易见的是，这里释尊所说的“信受发愿如说修行”，即是弥陀所说的“行正信行”，而释尊所说的 “生彼佛土”即是弥陀所说的“得生我刹”！

是故，“信受发愿如说修行生彼佛土”即是“行正信行得生我刹”！而这，正是《宋译》三十一愿“所有一切众生闻我名号，行正信行得生我刹”之同义语也。

至此，所有一切闻我名号之众生，其“行正信行得生我刹”的“得生之过程”已经宣告结束！无论是“多善根者”还是“少善根者”，都已入于净土正门，得化生，皆已决定入住真实之报土矣！然，“行正信行”之后续过程——行正信行摄取殊胜佛刹圆满功德之“行”（助满行！）却尚未结束。接下来我们就将简单介绍一下这一“摄取圆满功德”之“行”——助满行！

但在此之前，还有一句十分重要的话不得不说。这就是，世尊在劝“所有一切闻我名号之众生”，“一切皆应信受发愿如说修行生彼佛土”之后，才开始说“十方佛赞”，而不是在“念佛得生文”之后就立即说之，其意颇深，耐人寻味！！！试想：假如十方诸佛真是皆劝“念佛往生”，皆赞“念佛往生”，那就应该在“念佛得生文”后立即劝之，立即赞之。那么，世尊为什么在“念佛得生”之后不劝！不赞！！而非要等到“一切皆应信受发愿如说修行生彼佛土”之后才劝之、赞之呢？！还望诸位大德三思！！！
净土法门行正信行的根本原则与弥陀法门根本愿（续4）
四、“摄取殊胜佛刹圆满功德”与“行正信行”

在现存的所有无量寿系列经典之中，在所有的“弥陀法门根本愿”之中，并没有直接给出“所有一切愿生我国之众生，悉皆行正信行摄取殊胜佛刹圆满功德”之文。然而，这一“摄取圆满功德”之“愿”却是有着绝对可靠的理论之依据的。唐译《无量寿如来会》中，世尊语重心长地将此法门付嘱弥勒：

是故告汝天人世间阿修罗等，今此法门付嘱于汝，应当爱乐、修习，乃至经一昼夜受持读诵生希望心……欲令无量诸众生等速疾安住不退转于阿耨多罗三藐三菩提，及欲见彼广大庄严，摄受殊胜佛刹圆满功德者，当起精进力听此法门！

此中之“今此法门付嘱于汝，应当爱乐”，就是指“闻此法门”即“应当爱乐”也！此为宿世善根究竟、圆满，“初闻彼佛名号”即发“一念净信欢喜爱乐”之心的“本愿平时摄受初发之机”也。

此中之“修习”者，实为“应当修习”也（“爱乐”与“修习”之间应以“顿号”隔开，之前为“初发心之行”，之后者则为“再发心之行”）！此为虽有宿世善根，然而并不究竟、圆满——“闻名”之后未能
“即发一念净信欢喜爱乐之心者”的“闻已之修行”，其具体的修行过程是：“乃至经一昼夜受持读诵”！其修行之目标和最后之结果则应当是：发希望心——发弥陀本愿之“至心”——“一念净信欢喜爱乐”之心！而发希望心者应得之“果报”则是：速疾安住不退转于阿耨多罗三藐三菩提！速疾摄受殊胜佛刹圆满功德（“摄满”二字由此而来）！显然，这里的“修习”虽然已是“闻已之修行（受持读诵、闻已思维！）”，但它却仍是“行正信行”之“行”也！

而“此行”之“果”，就是“摄取殊胜佛刹圆满功德”！！所以，世尊的这一重要开示，正是释迦版的“行正信行摄受圆满功德”之“行”，它完全可以代表弥陀之本意。这是因为释迦世尊不是别人，正是弥陀在娑婆世界的应化之身故！有关内容请参阅《名号经》：

（注：《名号经》云：无量寿佛者岂异人耶？今日世尊我身是也！愍念汝等一切有情无名明大夜暗故，从彼安养无为界，示现此恶时恶世界中，说彼佛名号不可思议大事因缘！！！）

在现存的无量寿系列诸经之中，虽然没有直接给出此愿，但这并不表明已经失传之译本，或尚未译出的梵文原本中就一定没有此愿。实际上，现存的宋译《佛说大乘无量寿庄严经》中就有非常类似的“行正信行摄受圆满功德”之愿，其“愿文”曰：

世尊，我得菩提成正觉已，所有众生求生我刹，念我名号发至诚心坚固不退。彼命终时，我令无数苾刍现前围绕来迎彼人，经须臾间得生我刹，悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提
（见宋译第十三愿！）

其中之“所有众生求生我刹”，显然是指虽有善根但不圆满，虽已经闻名而发“求生我刹”之心，但其正信之心尚不圆满者。

其中之“念我名号”，则是闻名之后的“再发心”之“过程”。此行之目标和最后之结果是：发至诚心坚固不退——发坚固不退的弥陀本愿之“至心”——“发希望心”！如此发心之结果，必是释迦世尊所说的：“速疾安住不退转于阿耨多罗三藐三菩提，速疾摄受殊胜佛刹圆满功德”！！！由此可以看出宋译之十三愿，正是弥陀的“行正信行摄取殊胜佛刹圆满功德”之愿。

同属此类性质的，还有汉译第十八愿：

我作佛时，诸佛国人民有作菩萨道者，常念我净洁心，寿终时我与不可计比丘众飞行迎之共在前立。即还生我国作阿惟越致。不尔者我不作佛。

此愿之“作菩萨道者”，即是“发菩提心修诸功德（种诸善根！）”；“常念我”，即是“常念阿弥陀佛”。二者都是“闻已之修行”，都是“种善根”和“再发心”之工具！而此处之“净洁心”即是弥陀“本愿”之“净信心（一念净信欢喜爱乐）”。而此心之出现，必由“起心动念”而生。不“起心动念”，则净洁心必不能生
。是故“净洁心”之本身，必已包含了“起（或‘生’）”之义。所以“常念我”是“行”，“净洁心”是“果”。二者合在一起则应是“常念我起净洁心”，而不是“常念我之净洁心”，“常念我的净洁心”也。此例非一，比如：《魏译》云：“闻其光明威神功德，日夜称说至心不断”。其中之“日夜称说”是称说“其光明威神功德”，而“至心不断”则是“发不断不退之至心”。又比如：汉、吴二译皆云：“常念至心不断绝”。其中之“常念”指“常想弥陀之功德”，而“至心不断绝”则是“发至诚心不断绝”......

除此之外，此愿之余义与宋译之十三愿同，不复赘述。

》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。
https://www.hongyuan.si/
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！

佛教净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/

净宗讲堂 在线观看
http://www.jingzongfashi.com/

戒色义工收集整理
戒色百科全书
http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221

东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi

请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）
http://pan.baidu.com/s/1ntNwL4l

排版助手软件（电脑版，可以排版TXT格式文档，优化格式错误，提升阅读体验）
https://pan.baidu.com/s/1qTdJTPjQarMapJjmFJ3tVA